

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير

جواهر القرآن

از افراد ابر حضر مولانا حسین علی رحمۃ اللہ

مرتبہ

شیخ القرآن حضر مولانا غلام الحسن رحمۃ اللہ

کتابخانہ رشیدیہ

مدینہ مارکیٹ راولپنڈی

القرآن الحكيم

مع تنفی
جواهر القرآن

زفادت شیخ التقیہ حضرت مولانا حسین علی صاحب رحمۃ اللہ

ترجمہ شیخ البند حضرت مولانا محمود الحسن دہلوی

ترسیم، اضافہ

نشیخ القرآن حضرت مولانا غلام اللہ خاں صاحب

فوائد موضع تیران، مولانا شاہ عبدالقادر محدث دہلوی رح
فوائد خیر الرحمن از مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

کتب خانہ رشیدیہ مدینہ ماریٹ اولپنڈی

جملہ حقوق محفوظ ہیں

لاشر

فہرست مضامین مقدمہ تفسیر حواہر القرآن

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۸	فرشتوں کو	۱۲	فائدہ (۱۴) تحقیق لفظ سبحان اللہ	۱	تفاوت تفسیر حواہر القرآن
"	انبیاء علیہم السلام کو	"	(۱۵) ذکر اللہ کا مقصد	بنا	تقریفات علماء کرام
۲۹	اولیاء کرام کو	۱۳	(۱۶) لفظ دون کی تحقیق	۱	مقدمہ تفسیر حواہر القرآن
"	سورج کو	۱۴	(۱۷) لفظ کتاب سے مراد	۲	حصہ اول - در بیان اصطلاحات
"	ستاروں کو	"	(۱۸) کتاب اور قرآن میں فرق	"	اصطلاح (۱) دعویٰ یا موضوع سورت
"	جنوں کو	"	(۱۹) لفظ حکیم اور مبین میں فرق	"	(۲) دلیل
۳۰	نیک پیروں کو	۱۵	(۲۰) روح سے مراد	"	(۳) تخیل و دعویٰ
۳۱	مشک مولویں اور پیروں کے بارے میں آیتیں	"	(۲۱) ماضی کے بعض صیغوں کی تحقیق	۳	(۴) تخیل
۳۲	اللہ کے معنی کی تشریح	"	(۲۲) امر کے بعض صیغوں کی تحقیق	"	(۵) تبشیر یا بشارت
۳۳	فتنوں لفظ اللہ	"	(۲۳) لفظ عا سے مراد	۴	(۶) شکوی
۳۴	لفظ اللہ کی تحقیق	۱۶	(۲۴) لفظ شکر کا استعمال	"	(۷) زجر
۳۵	لفظ عبادت کی تشریح	۱۷	(۲۵) لفظ انما کی تحقیق	"	(۸) تسلیم یا تسبیح
۳۸	شُرک کی قسمیں	"	(۲۶) اذکار کا بیان	۵	(۹) امور مصلو
۳۰	شُرک فی العلم کا بیان	"	(۲۷) وَلِيْعَلَمَ اللہ کی تحقیق	"	(۱۰) اندماج یا ادماج
"	شُرک فی التقصیر کا بیان	"	(۲۸) کذا اللہ کی تحقیق	"	(۱۱) ادخال الہی
۳۱	حضرت پر صاحب بندہ شریف کا فتویٰ	۱۸	(۲۹) اَللہ تَعَالٰی کی تحقیق	۶	(۱۲) اعادہ ہونے کے بعد
"	شُرک فی الدعاء	"	(۳۰) اَوْحٰی کی تحقیق	"	(۱۳) جباریت
۳۲	شُرک فعلی	۱۹	(۳۱) اَرَاٰیْتِیْ کی بحث	۷	(۱۴) ربط القلب
"	تحریمات غیر اللہ کا بیان	"	(۳۲) اِلَّا بِمَعْنٰی مستثنیٰ منقطع	۸	(۱۵) مسئلہ انابت
"	تحریمات غیر اللہ کے سترہ عنوانات	۲۰	(۳۳) علقہ ہما بتنا و ما عبادا	"	حصہ دوم - در بیان فوائد مختلفہ
"	اللہ کی نذر و نیاز کا بیان	۲۱	(۳۴) تفسیر بالرای کی تحقیق	۹	فائدہ (۱) مضامین قرآن
۳۳	غیر اللہ کی نذر و نیاز کا بیان	"	حصہ سوم در بیان مسئلہ الہ	"	(۲) قرآن میں توحید کا بیان
"	نقشہ آیات تحریمات غیر اللہ	۲۳	مسئلہ الہ کے مختلف عنوانات	"	(۳) شُرک اعتقادی و فعلی
۳۴	تحریمات اللہ کے بارے میں آیتیں	"	حضرت نوح علیہ السلام کا اعلان توحید	"	(۴) مضامین قرآن کی ترتیب
"	اللہ کی نذر و نیاز کے بارے میں آیتیں	۲۴	حضرت موسیٰ علیہ السلام	"	(۵) توحید اور علم معانی و بیانات
"	غیر اللہ کی نذر و نیاز کا بیان	"	حضرت صالح علیہ السلام	"	(۶) خطاب عام
۳۸	فائدہ	۲۵	حضرت ابراہیم علیہ السلام	"	(۷) قسم کا بیان
"	عنوانات کے بعض الفاظ کی تشریح	"	حضرت لوط علیہ السلام کا ذکر	۱۰	(۸) دفع عذاب کیلئے تین باتیں
۳۹	تحقیق نذر بغیر اللہ از حدیث و فقہ	"	حضرت شعیب علیہ السلام کا اعلان توحید	"	(۹) منکرین کی اصلاح کے لئے تین باتیں
۵۰	درختار کا حوالہ	"	حضرت موسیٰ علیہ السلام	"	(۱۰) شان نزول
"	شامی کا حوالہ	۲۷	حضرت یعقوب علیہ السلام کا ذکر	"	(۱۱) نقارض
۵۱	البحر الرائق کا حوالہ	"	حضرت یوسف علیہ السلام کا اعلان توحید	"	(۱۲) قانون حصہ
"	مولانا عبدالحی لکھنوی کا حوالہ	"	حضرت علی علیہ السلام	"	(۱۳) تحقیق معنی الحمد للہ
"		"	اللہ کے سوا کس کس کو مبعود بنایا گیا	۱۲	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۳	دیباچہ فتح الرحمن	۵۲	الروض کا حوالہ	۵۱	شامی کا حوالہ
۵۴	دیباچہ مریخ قرآن	۵۱	مسند احمد کا حوالہ	۵۰	ابو الرائی کا حوالہ
۶۲	بقیہ تقریرات	۵۰	غرائب ابی عبید اور فقہ ابی المہیث کا حوالہ	۴۹	تفسیر نیشاپوری کا حوالہ

فہرست مضامین تفسیر حواہر القرآن جلد اول

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹	فرشتوں کی تسبیح اور تقدیس کا بیان	۱۲	منغوب علیہم اور الفضالین سے مراد	۲	تفسیر سورہ فاتحہ
۳۰	الاسماء کلھا سے مراد	۱۳	تفسیر سورہ بقرہ	۱	خلاصہ سورہ فاتحہ
۳۱	سجود ملائکہ کی تحقیق	۱۴	سورہ بقرہ کی فضیلت	۱	سورہ فاتحہ کے ام القرآن ہونے کی پہلی تقریر
۳۲	حضرت آدم علیہ السلام نے شجرہ ممنوعہ کیوں کھایا	۱۵	سورہ بقرہ کا سورہ فاتحہ سے اسی ربط	۱	دوسری تقریر
۳۳	دعوت عام کے بعد بنی اسرائیل کو خصوصی دعوت توحید	۱۶	معنوی ربط	۲	ایک سوال اور اس کا جواب
۳۴	بنی اسرائیل کے لئے اصلاحی پروگرام	۱۷	سورہ بقرہ کے مضامین کا تفصیلی خلاصہ	۲	سورہ فاتحہ کو تعلیم المسکین کی توجیہ
۳۵	بنی اسرائیل کے احوال کی پانچ انواع	۱۸	سورہ بقرہ کی روح	۳	سورہ فاتحہ کا خلاصہ عربی میں
۳۶	پہلی نوع نزع غیبی تربیب پر مشتمل	۱۹	حصہ اول - مضمون توحید و رسالت	۳	الحمد کے الفاظ کی تحقیق
۳۷	آخری نوع انعامات	۲۰	حقہ اول کی تہید - اس میں دو امر مذکور ہیں	۳	الحمد کے بارے میں حضرت شیخ کی نفیس تحقیق
۳۸	دو عذاب	۲۱	امر اول - ہدایت کا سرچشمہ قرآن ہے	۴	عالم کا معنی
۳۹	پہلی نوع کا تہمت	۲۲	ذکر کتاب لاریب نیک کی مختلف ترکیبیں	۴	اللہ تعالیٰ کا نظام ربوبیت
۴۰	دوسری نوع گذشتہ بنی اسرائیل کی خباثتیں	۲۳	امر دوم - تین جماعتوں (مومنوں - کافروں اور منافقوں)	۵	رحمن اور رحیم کے درمیان فرق
۴۱	بنی اسرائیل کو گمراہی کے ذریعہ کرنے کا حکم کیوں دیا گیا	۲۴	کا ذکر	۵	دب العلمین کے بعد الرحمن الرحیم کا ذکر گریبی حکمت
۴۲	قل نفس اور ذبح بقرہ کے بارے میں حضرت شیخ کی تحقیق	۲۵	غیب کا مفہوم اور متقین کی صفات	۶	الذین کی تحقیق
۴۳	بنی اسرائیل کی تیسری خباثت	۲۶	معجزہ کا رد - منکب کبرہ مخلصی الہی نہیں	۶	روز جزا کی اہمیت
۴۴	دوسری نوع کا تہمت	۲۷	کافروں کے دلوں پر مہر جباریت کی تحقیق	۷	اہل کتاب کا تقویر آخرت اور اس کا رد
۴۵	جمادات میں شعور بسیط	۲۸	منافقوں کا ذکر	۸	دنیا و آخرت کا مالک و مختار
۴۶	اہل کتاب کی پانچ جماعتیں	۲۹	یخادعون اللہ کا مطلب	۹	ایک نعت و ایک نعتیں میں تقدیم مفعول کی وجہ
۴۷	تیسری نوع بوقت نزول موجودہ بنی اسرائیل کی خباثتیں	۳۰	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی فضیلت	۱۰	عبادت کا
۴۸	تیسری نوع کا تہمت	۳۱	اللہ کی طرف استہزاء کی نسبت کا مفہوم	۱۱	ایک شبہ کا جواب
۴۹	چوتھی نوع بنی اسرائیل کی کج روی اور سنگدلی	۳۲	کافروں اور منافقوں کی دو مثالیں	۱۲	تعلیم کی دو قسمیں - ایک عبادت، دوسری عبادت نہیں
۵۰	چوتھی نوع کا تہمت	۳۳	دونوں مثالوں کی تشریح اور تطبیق	۱۳	استقامت کی
۵۱	پانچویں نوع بنی اسرائیل کے بغض عداوت کی انتہا	۳۴	دعویٰ توحید اور مضمون توحید اور پانچ امور پر مشتمل	۱۴	ایک شبہ اور اس کا جواب
۵۲	یہود کے ایک قول باطل کی تردید	۳۵	عقلی دلیل	۱۵	استقامت کی دو قسمیں - فوق الالباب اور تحت الالباب
۵۳	یہود کو مباہلہ کا چیلنج	۳۶	شہداء کھ سے مراد	۱۶	ایک مخالف اور اس کا رد
۵۴	یہودیوں کے تین شبہات	۳۷	فنا فوقہا کے دو مطلب	۱۷	صراط مستقیم سے مراد
۵۵	شبہات کا جواب	۳۸	مثال بیان کرنے کی حکمت	۱۸	ہدایت کی دو قسمیں - فطری اور کسبی
۵۶	حضرت سلیمان علیہ السلام پر یہودیوں کا افتراء	۳۹	معنی استوی علی العرش	۱۹	ہدایت کی قسم دوم کے چار درجے
۵۷	جادو کی تحقیق	۴۰		۲۰	ہدایت کے مقابلے میں مصلحت (گمراہی) کے سبب چار درجے ہیں
۵۸	ہادوت اور مادوت کے بارے میں جھوٹا فقہ	۴۱		۲۱	الذین انعم علیہم سے مراد چار جماعتیں ہیں
۵۹	مسلمانوں کو درنا کرنا کھنے سے کیوں منع کیا گیا	۴۲			

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۹	حصہ دوم۔ پہلا حکم سلطانی	۲۰۲	یہود پر شکوی	۱۶۹	حصہ دوم جہاد۔ اتفاق جہاد سے متعلق بیانیہ	۱۳۳	نصاری کے شبہ کا جواب
۲۲۸	تخویف برائے کفار و بشارت برائے مومنین	۲۰۳	تسل برائے پیغمبر و مومنین	۱۷۰	کفر خیر امت کا مفہوم	۱۳۴	مشابہات کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا
۲۲۷	زجر برائے منافقین	۲۰۴	زجر برائے اہل کفر و ایمان	۱۷۱	جب قوم پر غلبہ ہو تو اس کا ہر فرد کا ہونا	۱۳۵	مضمون توحید کا ذکر دوسری بار
۲۲۶	دوسرا حکم سلطانی	۲۰۵	مضمون جہاد کا دوبارہ اعادہ	۱۷۲	مومنین اہل کتاب کی تعریف	۱۳۶	توحید پر دلیل نقلی از کتب سابقہ و ملائمہ و
۲۲۵	ترغیب الی القتال	۲۰۶	مضمون اتفاق کا تیسری بار اعادہ	۱۷۳	مشرکوں کے خرچ کی مثال	۱۳۷	انبیاء
۲۲۴	تیسرا حکم سلطانی	۲۰۷	علماء یہود کو تخویف اخروی	۱۷۴	جنگ احد کا ذکر	۱۳۸	ثمرہ دلائل مذکورہ
۲۲۳	منافقین کے قول باطل کا رد	۲۰۸	سورہ آل عمران کے چاروں مضامین کا اعادہ	۱۷۵	ہم اور حدیث نفس میں فرق	۱۳۹	توحید میں اختلاف کس نے اور کیوں ڈالا
۲۲۲	زجر و شکوی منافقین	۲۰۹	دعویٰ توحید پر عقلی دلیلیں	۱۷۶	جہاد میں کامیابی کی دو شرطیں	۱۴۰	مضمون توحید کا ذکر تیسری بار
۲۲۱	ترغیب الی الجہاد کے بعد مسئلہ توحید کا بیان	۲۱۰	آخری آیت میں سمیت کا اجمالی خلاصہ	۱۷۷	ان نصبروا و متقوا کا دوسرا نمونہ	۱۴۱	ثمرہ دلائل عقلی و نقلیہ
۲۲۰	چوتھا حکم سلطانی۔ منافقین کے بارے میں حکم	۲۱۱	سورہ آل عمران میں آیات توحید	۱۷۸	فرشتوں کی صفات بعد ازیں تعلیق	۱۴۲	توحید کا ذکر چوتھی بار
۲۱۹	پانچواں حکم سلطانی	۲۱۲	تفسیر سورہ نساء	۱۷۹	سورہ خوراء پر وعید شدیدہ	۱۴۳	جواب شبہ متعلقہ حضرت مریم علیہا السلام
۲۱۸	قتل عمد اور قتل خطا کے احکام	۲۱۳	ربط اسمی و معنوی۔ خلاصہ	۱۸۰	اخلاص سے مراد	۱۴۴	جواب شبہ متعلقہ حضرت زکریا علیہ السلام
۲۱۷	چھٹا اور ساتواں حکم سلطانی	۲۱۴	پہلا حصہ چودہ احکام رعیت	۱۸۱	مستحقین کے دو فریق۔ اعلیٰ اور ادنیٰ	۱۴۵	جواب شبہ متعلقہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
۲۱۶	آٹھواں حکم سلطانی	۲۱۵	دوسرا حصہ۔ نو احکام سلطانیہ	۱۸۲	ترغیب الی الاتفاق کا پہلی بار اعادہ	۱۴۶	معجزات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اعتبار
۲۱۵	مستحقان و تخویف ترغیب الی القتال	۲۱۶	تنبیہ	۱۸۳	مضمون جہاد کا اعادہ	۱۴۷	میں نہیں تھے
۲۱۴	نواں حکم سلطانی	۲۱۷	حصہ اول	۱۸۴	زجر برائے مومنین	۱۴۸	توفی کے معنی کی تحقیق
۲۱۳	سورہ اور ظلم سے مراد	۲۱۸	عذاب سبچے کیلئے تین باتیں	۱۸۵	احمد کی شکست کی اصل وجہ	۱۴۹	حیات عیسیٰ علیہ السلام کا عقیدہ جماعی ہے
۲۱۲	دعوت مام یحییٰ تعلیم کی تحقیق	۲۱۹	پہلا دوسرا اور تیسرا حکم رعیت	۱۸۶	غم اول اور غم ثانی سے مراد	۱۵۰	مرزا آئیوں کے من گھڑت قاعدہ کا جواب
۲۱۱	ما استغرق میں حقیقت نہیں	۲۲۰	چوتھا حکم رعیت	۱۸۷	حل لئامن الامر من شیء کا مطلب	۱۵۱	حضرت عیسیٰ اور ان کے متبعین وعدے
۲۱۰	بریلوی استدلال کا رد	۲۲۱	پانچواں اور چھٹا حکم رعیت	۱۸۸	منافقین کے قول کا جواب	۱۵۲	عیسائیوں کو مباحلہ کا چیلنج
۲۰۹	ایک من گھڑت قاعدے کا رد	۲۲۲	زجر برائے منافقین	۱۸۹	گھر میں بیٹھ کر ہمارے نہیں چکا سکتا	۱۵۳	آیت مباحلہ سے شیعوں کے استدلال کا جواب
۲۰۸	ایک غلط استدلال کا رد	۲۲۳	بنو ابیرق کا واقعہ	۱۹۰	آنحضرت کے خلق عظیم کی تعریف	۱۵۴	اہل کتاب کو دعوت الی التوحید
۲۰۷	شُرک اعتقادی اور شرک فعلی کی نفی	۲۲۴	شُرک اعتقادی اور شرک فعلی کی نفی	۱۹۱	بشارت برائے مومنین و زجر منافقین	۱۵۵	یہود و نصاریٰ پر پانچ شکوے۔ پہلا شکوہ
۲۰۶	تنویر اول	۲۲۵	دراشت کی بارہ صورتیں	۱۹۲	بشارت و تخویف اخروی	۱۵۶	دوسرا اور تیسرا شکوہ
۲۰۵	تنویر ثانی	۲۲۶	بشارت اخروی	۱۹۳	زجر برائے مومنین	۱۵۷	تخویف اخروی
۲۰۴	تنویر ثالث	۲۲۷	ساتواں حکم رعیت	۱۹۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تین صفیں	۱۵۸	یہود کے قول کی تردید۔ چھوٹا شکوہ
۲۰۳	زجر برائے منافقین مع تخویف	۲۲۸	آٹھواں اور نواں حکم رعیت	۱۹۵	نوعلم کا لازماً تبعاً تکملاً کا مطلب	۱۵۹	پانچواں شکوہ
۲۰۲	منافقین کی خباثتیں	۲۲۹	ابدی اور وقتی محرمات پندرہ رشتے	۱۹۶	حیات شہداء کی تحقیق	۱۶۰	نصاری کے ایک شبہ کا جواب
۲۰۱	زجر اہل کتاب و بشارت مومنین	۲۳۰	دسواں حکم رعیت	۱۹۷	حیات انبیاء علیہم السلام کی تحقیق	۱۶۱	مضمون رسالت
۲۰۰	مسئلہ حیات مسیح علیہ السلام	۲۳۱	نکاح مستحکم کی حرمت	۱۹۸	ایک اشکال اور اس کا حل	۱۶۲	زجر مع تخویف اخروی
۱۹۹	بشارت برائے مومنین اہل کتاب	۲۳۲	گیارہواں اور بارہواں حکم رعیت	۱۹۹	بشارت برائے و تنبیہ برائے ایشان	۱۶۳	مشابہات متعلقہ رسالت کا بیان
۱۹۸	ترغیب الی التوحید	۲۳۳	تیرہواں حکم رعیت	۲۰۰	تسل برائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۱۶۴	نہایت اہل سببی میں اونٹ کا گوشت حرام
۱۹۷	ایمان بالقرآن و بالرسول کی ترغیب	۲۳۴	زجر برائے اہل کتاب	۲۰۱	تخویف اخروی برائے کفار	۱۶۵	جو نیکیا جھوٹا دعویٰ
۱۹۶	تخویف و بشارت	۲۳۵	چودھواں حکم رعیت	۲۰۲	سوال مقدمہ کا جواب	۱۶۶	سب سے پرانا عبادت خانہ کہہ ہے
۱۹۵	خاتمہ پر حکم وراثت پر تنویر	۲۳۶	مسئلہ توحید کا بیان	۲۰۳	ماکان اللہ لعلیم علی الغیب کی تحقیق	۱۶۷	فرطیت حج کی شرطیں
۱۹۴	کلامہ کی چار صورتیں	۲۳۷	نہد کا معنی	۲۰۴	اس آیت سے مبتدعین کے استدلال کا رد	۱۶۸	زجر برائے اہل کتاب و مومنین
۱۹۳	بشارت برائے مومنین	۲۳۸	امر مصلح۔ ترغیب الی الاحسان	۲۰۵	اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لایا کا مطلب	۱۶۹	سبیل الشریعے توحید مراد ہے
۱۹۲	سورہ نساء میں آیات توحید	۲۳۹	حتیٰ تغسلوا کی تحقیق	۲۰۶	ما قبل کے مضامین کا خلاصہ	۱۷۰	توحید پر دلیل عقلی ۵

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۲۲	وجوب و مشروعیت قتال کی علت	۹۳	یہ لکھنا عن الامتہ کی توجیہ	۵۷	شیخ کا مطلب
۱۲۳	اعادہ دعویٰ توحید برائے نفی شفاعت قہری	۹۴	امور انتظامیہ اور امر مصلح کے بعد جہاد کا حکم	۵۸	شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے نزدیک صرف پانچ آیتیں منسوخ ہیں
۱۲۴	نوم انبیاء کے ناقص و ضومعہ کے تحقیق	۹۵	قتال کی علت - فقہ سے مراد	۵۹	حضرت شیخ کے نزدیک یہ پانچ آیتیں بھی منسوخ نہیں
۱۲۵	حدیث کے مختلف الفاظ میں تطبیق	۹۶	انفاق فی سبیل اللہ کا بیان	۶۰	اہل کتاب کے حالات ہم پانچ شکوکے
۱۲۶	شفاعت قہری کی نفی پر جو بھٹی اور پانچویں دلیل	۹۷	دوسرا امر مصلح - حج	۶۱	توحید پر تفصیلی
۱۲۷	شفاعت کے متعلق نفیس تحقیق	۹۸	حج کی تین صورتیں - اذ	۶۲	مضمون رسالت
۱۲۸	لا اکرہ فی الدین ہمارے متعلق ایک شبہ کا ازالہ	۹۹	حاجتوں کی قسمیں	۶۳	تمہید
۱۲۹	اللہ تعالیٰ کے دو توحیدی قانون	۱۰۰	جہاد کی تعریف کئی طریقوں سے	۶۴	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنا رکبہ کے وقت دعا
۱۳۰	پہلا قانون مومنوں کے شہادت دور کرنا ہے	۱۰۱	اللہ نے بادلوں میں آنے کی توجیہ	۶۵	ابراہیم علیہ السلام کی دعا میں حضور علیہ السلام کی چھ صفتیں
۱۳۱	دوسرا قانون معاندین سے توفیق ایمان چھین لینا ہے	۱۰۲	امتداد احدہ میں وحدت سے مراد	۶۶	حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد کو وصیت کر توحید
۱۳۲	حضرت ابراہیم اور محمدؐ کا مناظرہ دوسرے قاعدہ پر متفرع ہے	۱۰۳	بعثت انبیاء علیہم السلام کی علت	۶۷	پر فتائے رہیں -
۱۳۳	حضرت ابراہیم اور حضرت عمرؓ کے دونوں وقت پہلے	۱۰۴	مضمون انفاق کا دوسری بار ذکر	۶۸	تحویل قبلہ کے بارے میں اہل کتاب اور مشرکین کے
۱۳۴	قاعدہ پر متفرع ہیں -	۱۰۵	مضمون جہاد کا تیسری بار ذکر	۶۹	شبہ کا جواب
۱۳۵	انفاق میں اخلاص کی ترغیب	۱۰۶	شہر حرام میں جواز قتال کی پانچ دلیلیں	۷۰	لفظ شہید سے غریب پر استدلال کا مکمل رد
۱۳۶	اخلاص کیساتھ ختم کرنے کی مثال	۱۰۷	شہر حرام میں قتال کا مابعد سے ربط	۷۱	تحویل قبلہ کی پہلی تفصیلی علت
۱۳۷	انفاق میں سن و دیر یا سے اجتناب کا حکم	۱۰۸	پانچ ذوجہنم مسائل	۷۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بار بار آسمان
۱۳۸	دیر یا کار کی خیرات کے ضائع ہونے کی مثال	۱۰۹	ایک مفید قاعدہ	۷۳	کی طرف دیکھنے کی وجہ
۱۳۹	اللہ کی رضا کے لئے خرچ کرنے کی مثال	۱۱۰	حتیٰ یظہرن کی نفیس تحقیق	۷۴	تحویل قبلہ کی دوسری اجمالی علت
۱۴۰	دیر یا کار کی دوسری مثال	۱۱۱	امور انتظامیہ کا بار ذکر	۷۵	تحویل قبلہ کی دوسری تفصیلی علت
۱۴۱	اللہ کی راہ میں اچھی چیزیں خرچ کرنے کی ترغیب	۱۱۲	ایمان سے ما علیہ الایمان مراد ہے حضرت شیخ کا قول	۷۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پانچ صفتیں
۱۴۲	چھپا کر خیرات کرنے کی فضیلت	۱۱۳	یہیں لغو اور یہیں غموس کا حکم	۷۷	اندنا الصراط المستقیم پر ایک شبہ کا جواب
۱۴۳	اصحاب صفی کی فضیلت اور مستحب	۱۱۴	امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک لغوی صورت	۷۸	صفاء مرہ کے درمیان طواف کا حکم
۱۴۴	ہر حال میں اور ہر وقت اللہ کی راہ میں خرچ کرنا کی ترغیب	۱۱۵	یہیں کے ساتھ مسئلہ ایلا کار ربط	۷۹	توحید پر عقلی دلیل جو سات امور پر مشتمل ہے
۱۴۵	سود خواروں کے لئے وعید شدید	۱۱۶	عدت کا بیان	۸۰	مشرک فعلی کے رد پر دلیل عقلی کا انطباق
۱۴۶	تیسری بار امور انتظامیہ کا ذکر	۱۱۷	عدت کے لحاظ سے عورت کی سات قسمیں	۸۱	کیا انداد و اثنان سے پیچھے کے بت مراد ہیں ؟
۱۴۷	ادھار لین دین کو لکھنے کا حکم	۱۱۸	ان یکتمن مانی ادھار لین کا مطلب	۸۲	تخریجات غیر اللہ کا بیان
۱۴۸	کتابت اور شہادت کے متعلق ہدایات	۱۱۹	رجوع کا حق صرف دو طلاق تک ہے	۸۳	غیر اللہ کی نذروں کا بیان
۱۴۹	توحید پر جو بھٹی عقلی دلیل	۱۲۰	مغلطہ سے دوبارہ نکاح کی پانچ شرطیں	۸۴	تحویل قبلہ کے متعلق اہل کتاب کے خیال کی دوبارہ تردید
۱۵۰	مسئلہ توحید ماننے کے بعد اللہ سے دعا مانگنے کا طریقہ	۱۲۱	بلوغ اجل سے اختتام عدت مراد ہے	۸۵	والصابرین کے منصوب ہونے کی وجہ
۱۵۱	سورہ بقرہ میں آیات توحید	۱۲۲	رضاعت کے احکام		
۱۵۲	سورہ آل عمران		بیوہ کی عدت اور اس کے نکاح کے احکام		
۱۵۳	نام شان نزول - ماقبل سے ربط - خلاصہ مضامین		مس اور تعین مہر کے لحاظ سے مطلقہ کی چار قسمیں		
۱۵۴	خلاصہ مضامین کی پہلی تقریر		مضمون جہاد کا اعادہ		
۱۵۵	توحید کے متعلق پانچ شبہات کا جواب		انفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب		
۱۵۶	رسالت پر تین شبہات کے جوابات		ترغیب الی الجہاد کیلئے ایک واقعہ کا ذکر		
۱۵۷	خلاصہ مضامین کی دوسری تقریر		طاہرات کے انتخاب پر اعتراض کرنا یوں کو تین جواب		
۱۵۸	توحید کا چھ بار ذکر		سکینہ سے مراد - حضرت شیخ کا قول		
۱۵۹	سورہ آل عمران کا مختصر خلاصہ		حضرت داؤدؑ کے ہاتھوں جاہلیت کا قتل		
۱۶۰	حصہ اول - توحید و رسالت کا بیان		اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ایمان لانے پر مجبور نہیں کیا		
۱۶۱			شیخ نے فرمایا ولو شاء اللہ لكان اعادة بعد عہد کی وجہ سے ہے		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۴۰	سورہ زمر میں آیات توحید		سورہ یس		سورہ السجدہ
	سورہ مؤمن	۹۷۹	ربط و خلاصہ، اللہ کے یہاں کوئی شفع غالب نہیں	۹۱۹	ربط و خلاصہ
۱۰۴۱	ربط و خلاصہ، اللہ کے سوا حاجات میں کسی کو نہ پکارو۔	۹۸۰	مہر جباریت کے لیے تمثیلات	۹۲۰	تغزیل الکتاب تمہید مع ترغیب
۱۰۴۲	تمہید کے مختلف عنوانات	۹۸۱	اصحاب القریہ سے کون لوگ مراد ہیں		حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد زبان فترت
۱۰۴۸	وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِتَحْوِيلٍ ذِي قُوَّةٍ	۹۸۲	توحید پر عقلی دلائل	"	میں کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا۔
۱۰۴۹	مؤمن آل فرعون کی ناصیہ گھست گئی	۹۸۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شعر کا علم عطائیں کیا گیا۔	۹۲۲	ملک الموت اسم جنس ہے، یہ کسی ایک فرشتے کا اسم علم نہیں
۱۰۵۱	وَقَالَ فِرْعَوْنُ يٰٓأَيُّهَا مَنِ ابْنِ ۤإِلٰہِیْ صِرَاجًا	۹۹۰	سورہ یس میں آیات توحید	۹۲۶	سورہ سجدہ کی خصوصیات
۱۰۵۳	الْتَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا - عذاب قبر دہریخ، پر یہ نص صریح ہے		سورہ الصافات		سورہ احزاب
	سورت کا دوسرا حصہ	۹۹۱	ربط و خلاصہ، اللہ کے برگزیدہ بندے خود	۹۲۷	ربط و خلاصہ
۱۰۵۷	دلیل عقلی کا اعادہ	۹۹۲	اللہ کے نیاز مند ہیں	۹۲۹	صلح حدیبیہ کے بعد مشرکین کے وفد کی آمد
۱۰۵۹	تسلیم اور دلیل نقلی کا اعادہ	"	فرشتوں کے بغیر کا بیان	۹۳۱	وَمَا جَعَلَ اللّٰهُ اَدْعِیَاءَ کُمْ اَبْنَاءَ کُمْ
۱۰۶۱	بحث متعلقہ مرکزی مضمون سورہ مؤمن	۹۹۷	جنوں کے حال کا بیان	"	الَّتِیْۤ اُولٰٓئِیْ بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ
۱۰۶۲	سورہ مؤمن میں آیات توحید	۹۹۹	نعیم جنت کا ذکر	"	الْفِیْہِمْ۔
	سورہ حم السجدہ	۱۰۰۷	انبیاء علیہم السلام کی نیاز مندی کا بیان۔ سات واقعات	۹۳۳	غزوہ احزاب کے موقع پر انعامات خداوندی
۱۰۶۳	ربط و خلاصہ		سورہ الصافات میں آیات توحید	۹۳۷	ازواج مطہرات کے لیے احکام
۱۰۶۴	تمہید مع ترغیب		سورہ ص	۹۳۹	لفظ اهل البیت کی تہمتیں
۱۰۶۷	قُلْ اٰمِنْتُ کُمْ لَتَکْفُرُوْنَ عقلی دلیل		ربط و خلاصہ۔ خاصان خدا کا بعض جسمانی مصائب میں ابتلا	۹۴۱	لفظ خاتم النبیین کی تحقیق
۱۰۷۱	وَقِیْقَتًا لِّهَلْوَ قَرْنَآءَ	۱۰۰۸	انبیاء علیہم السلام کے احوال کا ذکر	۹۴۷	صلوٰۃ کا مفہوم
۱۰۷۲	دوسری عقلی دلیل	۱۰۱۱	فرشتوں اور جنوں کے احوال کا ذکر	۹۵۱	سورہ احزاب میں آیات توحید
۱۰۷۳	اَلِیَّہِ یُرْجَعُ عِلْمُ السَّاعَةِ تیسری عقلی دلیل	۱۰۲۰	سورہ ص میں آیات توحید		سورہ سبا
۱۰۷۵	تحریف اخروی	۱۰۲۱	سورہ زمر	۹۵۲	ربط و خلاصہ
۱۰۷۷	سورہ حم میں آیات توحید		ربط و خلاصہ۔ ہر قسم کی عبادت صرف اللہ کے لیے بجا لاؤ اور حاجات میں صرف اسی کو پکارو	۹۵۷	فَلَمَّا قَضٰیۤنَا عَلَیْہِ الْمَوْتَ
۱۰۷۸	بحث متعلقہ مرکزی مضمون سورہ حم السجدہ	۱۰۲۲	خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وَّ اٰحَدَةٍ دُوْثَرٰی عقلی دلیل۔	۹۶۳	وَيَوْمَ یَحْشُرُهُمْ جَمِیْعًا
	سورہ الشوری		قُلْ اِنِّیْۤ اُحْسِنُ دِلِیْ دُوم	۹۶۵	طریق بسیغ
۱۰۷۹	ربط و خلاصہ	۱۰۲۵	تشیل مؤمن و مشرک، ثمرہ دلیل سابق	۹۶۶	سورہ سبا میں آیات توحید
۱۰۸۳	لَہٗ مَقَالِیْدُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ	۱۰۳۰	اِنَّکَ مَبِیْتُ وَاِنَّہُمْ مَّیْتُوْنَ کا مفہوم		سورہ فاطر
۱۰۸۴	امور متفرعہ	۱۰۳۱	وَلٰیۤن سَاَلْتَهُمْ عَنِ دِلِیْ اَمْرَانِی	۹۶۷	ربط و خلاصہ، مصائب حاجات میں صرف اللہ کو پکارو۔
۱۰۸۷	اَمْ لَہُمْ شُرَکَآءُ دُوْثَرٰی دُعٰی	۱۰۳۳	اَللّٰہُ یَتَوَفٰی الْاَنْۢسَ جِیۡنَ مَوْتِہَا	۹۶۹	سورت کے مرکزی مضمون پر دلائل عقلیہ
۱۰۸۸	وَهُوَ الَّذِیْ یُنَزِّلُ الْغَیْثَ پہلی عقلی دلیل	۱۰۳۴	اَللّٰہُ خَالِقُ کُلِّ شَیْءٍ عقلی دلیل	۹۷۲	ذٰلِکُمْ اللّٰہُ رَبُّکُمْ لَہُ الْمُلْکُ
۱۰۹۰	وَلَمِنْ اَنْتَصَرَبَعَدَ ظَلَمِہِ قَاتِلِیْنِ اَنْتَقَام	۱۰۳۶	وَالْاَرْضُ جَمِیْعًا قَبَضَتْہَا کا مفہوم	۹۷۳	مؤمن و کافر اور توحید و شرک کی تمثیلات
۱۰۹۱	لِلّٰہِ مُلْکُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ عقلی دلیل	۱۰۳۷	وَاَشْرَقَتِ الْاَرْضُ بِنُورٍ رَّیِّہَا۔	۹۷۵	توحید پر دلیل وحی، اہل ایمان کی تین جماعتیں
۱۰۹۲	وحی کے مختلف طریقے	۱۰۳۸		۹۷۶	دلائل توحید کا ثمرہ
"	قسم کھانے کا مقصد۔ فتح الرحمن			۹۷۸	سورہ فاطر میں آیات توحید

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	سورۃ شوریٰ میں آیات توحید	۱۰۹۳	چوتھی عقلی دلیل		سورۃ زخرف
	ربط و خلاصہ پہلا	۱۱۲۶	پانچویں عقلی دلیل		ربط و خلاصہ - اذن الہی کے بغیر شفاعت نہیں ہوگی۔
۱۱۲۸	شان نزول	۱۱۲۸	سورۃ جاثیہ میں آیات توحید	۱۰۹۴	تہدید مع ترغیب
۱۱۲۹	لَا تُغْفِرُ لَكَ اللَّهُ کا مفہوم		سورۃ الاحقاف	۱۰۹۶	وَلَكِنَّ مَّا أَنتُمْ عَنْ عَقْلِ دِلِ بِلُورِ اعْتِرَافِ
	مسلمانوں کے لیے بشارتِ فتح و بشارتِ جنت	۱۱۲۹	ربط و خلاصہ	۱۰۹۷	تنویر بر دلی عقلی
۱۱۵۰	نصرت پیغمبر علیہ السلام کی ترغیب	۱۱۳۰	تہدید مع ترغیب، توحید پر عقلی دلیل	۱۰۹۸	شرک پر کوئی دلیل موجود نہیں نہ عقلی نہ نقلی
۱۱۵۱	جماد میں ثابت قدم رہنے کی ترغیب	۱۱۳۱	دلیل وحی پر سوال کا جواب	۱۰۹۹	وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ دِلِ نَقْلِ
۱۱۵۲	تخلیفات اخروی	۱۱۳۲	خَلْدَ آدَ اَمِشْرَ اسراییلی عالم سے دلی نقلی	۱۱۰۰	دوسری نقلی دلیل از موسیٰ علیہ السلام
۱۱۵۳	بیعت رضوان کا سبب، موضع قرآن	۱۱۳۳	نقلی دلیل از تورات	۱۱۰۳	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ایک شبہ کا جواب
	حقیقہ دوم	۱۱۳۴	بشارت اخرویہ	۱۱۰۵	وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِسَاءَعَهُ نَزُولِ سِجِّ پر استدلال
۱۱۵۴	بیعت رضوان اور بیعت کرنے والوں کا اعتراف	۱۱۳۵	وَإِذْ نَحَرْنَا خَا عَا دِ دِلِ نقلی، از ہود علیہ السلام	۱۱۰۷	التفات بسوئے اہل مکہ
۱۱۵۵	مَعَا نِعْمَ كَثِيرَةٌ كِ تَفْسِيرِ	۱۱۳۶	التفات بسوئے اہل مکہ	۱۱۰۸	قَانَا اَوَّلُ الْبِدِينِ کا مفہوم
۱۱۵۶	وَهُوَ الَّذِي كَفَّ اَيِّدِيَهُمْ كَا مَفْهُومِ	۱۱۳۷	تخلیفات دنیوی	۱۱۰۹	توحید پر عقلی دلیل
۱۱۵۷	جواب شبہ و تسلیم توحید و اتباع پیغمبر کی ترغیب	۱۱۳۸	وَإِذْ صَرَفْنَا دِلِ نَقْلِ از جنات	۱۱۱۰	سورۃ زخرف میں آیات توحید
	اہل حدیبیہ رضی اللہ عنہم کے فضائل	۱۱۳۹	بعث بعد الموت کا عقلی ثبوت		سورۃ الدخان
۱۱۵۹	سورۃ فتح میں آیات توحید	۱۱۴۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تسلیہ		ربط و خلاصہ، تہدید مع ترغیب
	سورۃ الحجرات	۱۱۴۱	سورۃ احقاف میں آیات توحید		لیلۃ مبادکۃ کی تحقیق
	ربط و خلاصہ	۱۱۴۲	سورۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم		دخان مبین سے مراد - فتح الرحمن
۱۱۶۰	حکومت کا نظم و نسق چلانے کے لیے قوانین	۱۱۴۳	ربط و خلاصہ حصہ اول		فرعون اور اس کی قوم کی غرقابی
۱۱۶۱	آداب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان	۱۱۴۴	جماد کا حکم		توحید پر عقلی دلیل
۱۱۶۲	ایمان لے آنا کسی پر احسان نہیں	۱۱۴۵	جنگی قیدیوں سے برتاؤ کا طریق کار		سورۃ الدخان میں آیات توحید
۱۱۶۳	بیان مسئلہ توحید	۱۱۴۶	تقابل احوال مشرکین و کفار		سورۃ البجاثیہ
	سورۃ حجرات میں آیات توحید	۱۱۴۷	بشارت اخرویہ		ربط و خلاصہ
	سورۃ قی	۱۱۴۸	بیان حال منافقین و زجر برائیاں		تہدید مع ترغیب و توحید پر عقلی دلیل
۱۱۶۴	ربط و خلاصہ	۱۱۴۹	تخلیفات دنیوی		اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ دُورِ سَمْعِ عَقْلِ
۱۱۶۵	ترغیب مع زجر	۱۱۵۰	جماد کی ترغیب اور مسلمانوں کی بہت افزائی		وَلَقَدْ اَتَيْنَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ اَلْكِتَابَ
۱۱۶۶	حشر و نشر پر عقلی دلائل	۱۱۵۱	سورۃ فتح کا شان نزول، موضع و فتح		نقلی دلیل
۱۱۶۷	تخلیفات اخروی و ذکر سکرات الموت	۱۱۵۲	زجر بر منافقین		ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مَّرْكَزِي دُورِ
۱۱۶۸	الْقِيَامَةِ فِي جَهَنَّمَ میں تثنیہ کی تحقیق	۱۱۵۳	سورۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں آیات توحید		وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ تَمِيزِ عَقْلِ دِلِ
۱۱۶۹	مسئلہ توحید کا ذکر	۱۱۵۴	توحید		وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ،
۱۱۷۰	بشارت اخرویہ				
۱۱۷۱	ثبوت قیامت پر دوسری عقلی دلیل				
۱۱۷۲	تسلیم برائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم				

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۲۲۰	مال فی کی تقسیم کا دستور	۱۲۰۳	ہی ہے -	۱۱۷۴	تسلیم برائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
۱۲۲۱	مال فی کے مستحق لوگوں کا ذکر	۱۲۰۴	توحید پر عقلی دلائل کا سلسلہ	"	سورۃ ق میں آیت توحید
۱۲۲۲	مال فی میں دشمنان صحابہ کا حصہ نہیں ہے	۱۲۰۵	چوتھی اور پانچویں عقلی دلیل -		سورۃ الذاریت
۱۲۲۵	توحید کے مراتب ثلاثہ کا ذکر	۱۲۰۶	چھٹی تا نویں عقلی دلیل -	۱۱۷۵	ربط و خلاصہ
۱۲۲۶	سورۃ حشر میں آیات توحید	۱۲۰۷	تخلیفات اخروی	۱۱۷۶	حشر و نشر پر شواہد
	سورۃ الممتحنہ	۱۲۰۸	وَلَمَّا خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ بَشَارَاتُ الْآخِرَةِ	۱۱۷۷	ثبوت قیامت پر عقلی دلیل
۱۲۲۷	ربط و خلاصہ	۱۲۰۹	نعیم جنت کی تفصیل	۱۱۷۸	تخلیفات دنیوی کے نمونے
۱۲۲۸	طالب بن ابی بلتعزہ کے خط کا تذکرہ	۱۲۱۰	سورۃ الرحمن میں آیات توحید	۱۱۷۹	توحید کا ذکر
۱۲۵۱	کس قسم کے کافروں سے موالات جائز ہے		سورۃ الواقعة	۱۱۸۰	سورۃ الذاریت میں آیت توحید
۱۲۵۲	عورتوں سے بیعت لینے کا دستور	۱۲۱۱	ربط و خلاصہ		سورۃ النور
۱۲۵۳	سورۃ الممتحنہ کی خصوصیات	۱۲۱۲	قیامت کے ہولناک منظر کا بیان	۱۱۸۱	ربط و خلاصہ
	سورۃ الصف	۱۲۱۳	قیامت کے دن لوگ تین حصوں میں بٹ جائیں گے	۱۱۸۲	حشر و نشر پر عقلی اور نقلی دلائل
۱۲۵۴	ربط و خلاصہ	۱۲۱۴	پہلی جماعت اصحاب الیمین کا ذکر	۱۱۸۳	بشارت اخرویہ
۱۲۵۵	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت کا مقصد	۱۲۱۵	دوسری جماعت اصحاب الشمال کا ذکر	۱۱۸۴	نعیم جنت کی تفصیل و ذکر توحید
	سورۃ الجمعۃ	۱۲۱۶	توحید پر عقلی دلائل	۱۱۸۵	شکری پر مشرکین
۱۲۵۸	ربط و خلاصہ، بیان توحید، دلیل وحی	۱۲۱۷	تیسری اور چوتھی عقلی دلیل	۱۱۸۶	تسلیم برائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
۱۲۵۹	یہود کو مباہلہ کی دعوت	۱۲۱۸	نیزوں جماعتوں کے احوال کا اعادہ	"	سورۃ النور میں آیات توحید
	سورۃ المنافقون		سورۃ الحديد		سورۃ النجم
۱۲۶۲	ربط و خلاصہ	۱۲۲۰	سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ بَيَانِ تَوْحِيدِ	۱۱۸۸	ربط و خلاصہ، تمہید برائے اثبات رسالت
۱۲۶۳	عبداللہ بن ابی کی کذب بیانی	۱۲۲۱	توحید کے مراتب ثلاثہ کا بیان		فَاَسْتَوٰی وَ هُوَ بِالْاُفْقٰی الْاَعْلٰی
	سورۃ التغابن	۱۲۲۲	اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب	۱۱۸۹	کی تفسیر
۱۲۶۶	ربط و خلاصہ	"	قراردی ہے	۱۱۹۰	تمہید کے بعد مرکزی دعویٰ کا ذکر
۱۲۶۸	توحید کا بیان اور جماعتی نظم کے احکام	۱۲۲۳	مختلف طریقوں سے انفاق کی ترغیب	۱۱۹۱	سورت کے دوسرے دعویٰ کا ذکر
	سورۃ الطلاق	۱۲۲۴	مؤمنین کے لیے بشارت اخرویہ	۱۱۹۳	دلیل نقلی از ابراہیم دمری علیہما السلام
۱۲۷۰	ربط و خلاصہ، مطلقہ کی عدت کا بیان	۱۲۲۵	منافقین کی مؤمنین سے گفتگو	۱۱۹۵	سورۃ النجم میں آیات توحید
۱۲۷۱	حاملہ کی عدت کے احکام	۱۲۲۶	دنیا کی بے قراری کی		سورۃ القمر
۱۲۷۲	رضاعت اور سکنی کے احکام	۱۲۲۷	سورۃ الحديد میں آیت توحید	۱۱۹۶	ربط و خلاصہ
۱۲۷۳	توحید پر عقلی دلیل	۱۲۲۸	سورۃ المجادلہ	۱۱۹۷	اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ تَخْلِيْفَاتُ الْاٰخِرَةِ
	سورۃ التحريم	۱۲۲۹	ربط و خلاصہ	۱۱۹۸	تخلیفات دنیوی کا پہلا نمونہ
۱۲۷۴	ربط و خلاصہ، شان نزول	۱۲۳۰	کفارہ ظہار کا بیان	۱۱۹۹	تخلیفات دنیوی کا دوسرا اور تیسرا نمونہ
۱۲۷۵	ازدواج مطہرات کو تنبیہ	۱۲۳۱	اصلاح منافقین کے لیے قوانین	۱۲۰۰	تخلیفات دنیوی کا چوتھا نمونہ
۱۲۷۷	بشارت اخرویہ	۱۲۳۲	وَ اَيَّدْهُمْ بِرُوحٍ قَدِيسَةٍ كِ تَفْسِيرِ	۱۲۰۱	النفات بسوی اہل مکہ
۱۲۷۸	مؤمنوں اور کافروں کے لیے ایک تمثیل	۱۲۳۳	سورۃ الحشر	۱۲۰۲	سورۃ القمر میں آیت توحید
		۱۲۳۴	ربط و خلاصہ		سورۃ الرحمن
		۱۲۳۵	یہودی تفسیر کی بربادی		ربط و خلاصہ، برکات دہندہ صریح اللہ تعالیٰ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۳۰	اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا سُوْرَتَكَ حَقًّا	۱۳۰۷	سورة البجن	۱۲۷۹	سورة الملك
۱۳۳۱	وَ اذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بِيَانٍ تَرْجِيْدُ	۱۳۰۸	ربط و خلاصہ، دلیل نقلی از جنات	۱۲۸۰	ربط و خلاصہ، برکات دہندہ صرف اللہ تعالیٰ سے۔
"	سورة الدھر میں آیت ترحید	۱۳۱۱	عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ	۱۲۸۱	دعوائے سورت پر عقلی دلائل
۱۳۳۲	سورة المرسلات	۱۳۱۲	اَحَدًا	۱۲۸۲	مؤمنوں کے لیے بشارتِ اخرویہ
"	ربط و خلاصہ	۱۳۱۳	سورة المنزل	۱۲۸۳	پانچویں عقلی دلیل
۱۳۳۳	و المرسلات کا مفہوم	۱۳۱۴	ربط و خلاصہ	۱۲۸۴	چھٹی اور ساتویں عقلی دلیل
۱۳۳۴	حشر و نشر پر عقلی دلیل	۱۳۱۵	قُمِ الْيَلَدُ الْاَلَا قَلِيْلًا كِي تَحْتَقِ	۱۲۸۵	آٹھویں عقلی دلیل
۱۳۳۵	دوسری عقلی دلیل	۱۳۱۶	وَ اذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ ذِكْرَ مَعْمُوْنٍ تَوْحِيْدُ	۱۲۸۶	سورة القلم
۱۳۳۶	بشارتِ اخرویہ	۱۳۱۷	تسبیح کا حکم	۱۲۸۷	ربط و خلاصہ، تسبیح
۱۳۳۷	سورة النبأ	۱۳۱۸	سورة منزل میں آیات توحید	۱۲۸۸	زجر برائے مشرکین
۱۳۳۸	ربط و خلاصہ	۱۳۱۹	سورة المدثر	۱۲۸۹	اِنَّا بَلَّغْنٰهُمْ نَحْوِيْلَ دَنِيْوِي كَاثِمُوْنِ
۱۳۳۹	تخلیفات اخروی	"	ربط و خلاصہ	۱۲۹۰	اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ بَشَارَتٍ اٰخَرِيْہِ
۱۳۴۰	احقاب کا مفہوم	۱۳۲۰	تخلیفات اخروی	۱۲۹۱	فَاَصْبَحَ تَسْلِيْمًا لِّرَبِّكَ عَلٰی اللّٰہِ عَلِيْہِ
۱۳۴۱	وَقَالَ صَوَابًا كِي تَفْسِيْرُ	۱۳۲۱	دَرْزَنِي وَ مَنۢ خَلَقْتُ وَحِيْدًا عَامِہِ	۱۲۹۲	وَسَلَمَ
۱۳۴۲	سورة النازعات	۱۳۲۲	سَارِہِہُ صَعُوْدًا تَخْوِيْلَ اٰخَرِيْ	۱۲۹۳	سورة الحاقة
۱۳۴۳	ربط و خلاصہ، شراہد بر ثبوت قیامت	۱۳۲۳	وَ مَا جَعَلْنَا عِدَّةَ ظَہْرِہِ اِلَّا فِتْنَةً	۱۲۹۴	ربط و خلاصہ، تخلیفات دنیوی
۱۳۴۴	الساهرة کی تفسیر	۱۳۲۴	خَزَنَةِ نَارٍ كِي تَعْدُوْا بِيَانٍ كَرَمَہِ كِي حَكَمَتِ	۱۲۹۵	بشارتِ اخرویہ
۱۳۴۵	دلیل	۱۳۲۵	كَذٰلِكَ بَرَاۤءَ رَدِّہِ بِاَمْعٰی نَحْوًا	۱۲۹۶	وَ اَمَّا مَنۢ اَوْفٰی كِتٰبَہٗ بِشٰمِلِہِ تَخْوِيْلَ
۱۳۴۶	اَلْقَامَةِ الْكُبْرٰی کا مفہوم	۱۳۲۶	وَالْفَسْرِ وَالْبَيْلِ وَغِيْرَہِ اِتِّسَامَ كَالطِّيَاقِ	۱۲۹۷	اٰخَرِيْ
۱۳۴۷	سورة عبس	۱۳۲۷	نَذِيْرًا مَّصْدَرُہِ مَعْنٰی اَمْنًا	۱۲۹۸	وَلَوْ نَقُوْلُ صِدَاقَتِہِ بِغَيْرِہِ السَّلَامِ كَا بَيَانٍ
۱۳۴۸	ربط و خلاصہ	۱۳۲۸	سورة المدثر میں آیت توحید	۱۲۹۹	سورة الحاقة کی خصوصیات
۱۳۴۹	شان نزول	۱۳۲۹	سورة القيامة	۱۳۰۰	سورة المعارج
۱۳۵۰	قُتِلَ الْاِنْسَانُ مَا اَكْفَرٰہُ زَجَرِہِ	۱۳۳۰	ربط و خلاصہ	۱۳۰۱	ربط و خلاصہ، تخلیفات و بشارت
"	مِنۢ اَتٰی شَیْءٌ خَلَقَہُ اسْتِفْہَامِ تَقْرِیْرِہِ	۱۳۳۱	لَا اُقْسِمُ بِثُبُوْتِ قِيَامَتِہِ بِشَرٰہِدِہِ	۱۳۰۲	تسلیم برائے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
۱۳۵۱	ثبوت قیامت پر عقلی دلیل	۱۳۳۲	تَخْوِيْلَ اٰخَرِيْ	۱۳۰۳	قیامت کے ہولناک منظر کا بیان
"	تخلیفات اخروی	۱۳۳۳	لَا تُحَرِّكْ بِہِ لِسَانُكَ كَا مَاقِلِہِ سَبَبِہِ	۱۳۰۴	مؤمنوں کی صفات کا ذکر
۱۳۵۲	سورة التکویر	۱۳۳۴	بَشَارَتِ اٰخَرِيْہِ	۱۳۰۵	زجر مع تخلیفات
۱۳۵۳	ربط و خلاصہ	۱۳۳۵	اَلَمْ يَكُنۢ لَّكَ نَظْمٌ ثُبُوْتِ قِيَامَتِہِ پَرِہِ	۱۳۰۶	سورة نوح علیہ السلام
۱۳۵۴	وَ اِذَا الْوُحُوْشُ حُشِرَتْ كَا مَفْہُوْمِہِ	۱۳۳۶	سورة الدھر	۱۳۰۷	ربط و خلاصہ
۱۳۵۵	تخلیفات اخروی	۱۳۳۷	ربط و خلاصہ	۱۳۰۸	دلیل نقلی تفصیلی از حضرت نوح علیہ السلام
۱۳۵۶	اِنَّہٗ لَقَتُوْلُ رَسُوْلٍ اِشَارَہِ بِدَلِیْلِہِ	۱۳۳۸	ہَلْ اَتٰی عَلٰی الْاِنْسَانِ حَشْرٌ وَ نَشْرٌ عَلٰیہِ	۱۳۰۹	ترغیب و ترہیب و دلائل عقلیہ
۱۳۵۷	وَمَا هُوَ عَلٰی الْغٰیْبِ بِضٰنِنٍ	۱۳۳۹	دلیل	۱۳۱۰	ود، سواح، یغوث، یغوث اور نسر کون تھے
۱۳۵۸		۱۳۴۰	بشارتِ اخرویہ	۱۳۱۱	سورة نوح علیہ السلام میں آیات توحید
۱۳۵۹		۱۳۴۱	تفصیل نعيم جنت		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۹۱	سورة الفارحہ	۱۳۸۴	سورة البلد	۱۳۵۱	سورة الانفطار
"	ربط و خلاصہ		ربط و خلاصہ و تفسیر	۱۳۵۲	ربط و خلاصہ
۱۳۹۲	شان نزول سورة التكاثر، موضع قرآن	۱۳۸۵	سورة الشمس	۱۳۵۳	سورة الانفطار میں آیت توحید
"	سورة التكاثر		ربط و خلاصہ و تفسیر	۱۳۵۴	سورة المطففين
۱۳۹۳	ربط و خلاصہ و تفسیر	۱۳۸۶	سورة ایل	۱۳۵۵	ربط و خلاصہ
"	سورة العصر		ربط و خلاصہ و تفسیر	۱۳۵۶	تخلیفات و زجر
۱۳۹۴	ربط و خلاصہ	۱۳۸۷	سورة الضحیٰ	"	علین کی تفسیر
"	شان نزول، موضع قرآن		ربط و خلاصہ و تفسیر	۱۳۵۷	سورة الانشقاق
۱۳۹۵	سورة الممزة والفیل	۱۳۸۸	سورة الم نشرح	۱۳۵۸	ربط و خلاصہ
"	ربط و خلاصہ و تفسیر		ربط و خلاصہ و تفسیر	۱۳۵۹	تخلیفات اخروی
۱۳۹۶	سورة قریش	۱۳۸۹	سورة التین	۱۳۶۰	احوال قیامت پر شواہد
"	ربط و خلاصہ		ربط و خلاصہ و تفسیر	۱۳۶۱	سورة البروج
۱۳۹۷	سورة الماعون الکوثر	۱۳۹۰	سورة العلق	۱۳۶۲	ربط و خلاصہ
"	ربط و خلاصہ		ربط و خلاصہ و تفسیر	۱۳۶۳	سورة الطارق
۱۳۹۸	سورة الکافرون	۱۳۹۱	سورة القدر	۱۳۶۴	ربط و خلاصہ و تفسیر
"	ربط و خلاصہ		ربط و خلاصہ و تفسیر	۱۳۶۵	سورة الاعلیٰ
۱۳۹۹	سورة النصر والہب	۱۳۹۲	سورة الزلزال	۱۳۶۶	ربط و خلاصہ و تفسیر
"	ربط و خلاصہ		ربط و خلاصہ و تفسیر	۱۳۶۷	شان نزول - موضع قرآن
۱۴۰۰	سورة الاخلاص	۱۳۹۳	سورة العادیات	۱۳۶۸	سورة الاعلیٰ میں آیات توحید
"	ربط و خلاصہ		ربط و خلاصہ و تفسیر	۱۳۶۹	سورة الغاشیہ
۱۴۰۱	سورة الفلق والناس	۱۳۹۴	سورة القدر	۱۳۷۰	ربط و خلاصہ و تفسیر
"	ربط و خلاصہ و تفسیر		ربط و خلاصہ و تفسیر	۱۳۷۱	شواہد امور مذکورہ
۱۴۰۲	فہرست مضامین	۱۳۹۵	سورة القدر	۱۳۷۲	سورة الفجر
۱۴۰۳	تصدیق صحت قرآن مجید	۱۳۹۶	سورة القدر	۱۳۷۳	ربط و خلاصہ
۱۴۰۴		۱۳۹۷	سورة القدر	۱۳۷۴	اس سورت کا مختصر خلاصہ

تعارف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى

حضرت مولانا حسین علی رحمہ اللہ کا علم و تقویٰ، کتاب و سنت سے عشق، اشاعت توحید میں انہماک اور راہ حق میں مقاسات شہائد اور آپ کے دیگر محاسن اخلاق علماء اور عوام سے پوشیدہ نہیں۔ یہ آپ کے انتہائی اخلاص اور لہجہ کی برکت تھی کہ آپ نے اللہ کی توفیق سے جنگل میں ڈیرہ لگا کر ساٹھ برس تک توحید و سنت اور علوم دین کی محض لوجہ اللہ اشاعت کی اور عمر بھر کسی سے ایک پائی کا سوال نہ کیا۔ اپنے ہاتھ کی محنت (کھیتی باڑی) سے کماتے، خود کھاتے، اہل و عیال کی کفالت کرتے اور طلبہ کو کھلاتے۔ اللہ تعالیٰ نے اس مرد قلندر اور درویش بادشاہین سے دین کا وہ کام لیا جو کسی خاتقاہ کے سربراہ اور کسی دارالعلوم کے مسند نشین سے بھی نہ ہو سکا۔ الاما شاء اللہ۔

جس زمانے میں آپ نے میانوالی کے رگستان میں تدریس و تبلیغ کا آغاز کیا اس وقت مسئلہ توحید کو کھول کر بیان کرنا آگ سے کھیلنے کے مراد تھا چنانچہ مسئلہ توحید کی واضح تبلیغ و اشاعت کی پاداش میں آپ کو جاں گداز مصائب اور ہمت شکن شہائد کا سامنا کرنا پڑا۔ اپنے آبائی گاؤں سے ہجرت کرنے پر مجبور کئے گئے اور اپنی آبائی زمین کے کچھ حصے سے بھی محروم ہونا پڑا مگر اس کے باوجود اس کو ہر استقامت کے پائے ثبات کو ذرا جنبش نہ ہوئی اور اپنے آبائی گاؤں وں بھجراں سے چار میل دور اپنی زمینوں میں فروکش ہوئے اور وہیں چشمہ فیض جاری کر دیا۔

مسئلہ توحید کے بیان میں آپ کسی ایچ بیچ یا مدامہنت کے ہرگز روادار نہ تھے اور شرک و بدعت کے خلاف سیفِ عربیاں تھے۔ اس دور میں پنجاب کے پیروں، سجادہ نشینوں اور پیٹ کے پوجاری و اعظموں نے عوام کو توحید و سنت سے کوسوں دور کر دیا تھا۔ شرک و بدعت کو دین کا درجہ دے رکھا تھا۔ اس ماحول میں مسئلہ توحید کو واضح اور شرک و بدعت کو عربیاں کئے بغیر عوام کی آنکھیں کھولنا ناممکن تھا۔ اس وقت صحیح العقیدہ علماء کی کوئی کمی نہ تھی مگر شرک و بدعت کے خلاف آواز اٹھانے کی جرأت کسی میں نہ تھی۔ یہ سعادت حضرت شیخ قدس اللہ سرہ و نور مرقدہ کے لئے مقدر تھی۔

ایں سعادت بزورِ بازو نیست تا نہ بخشد خدائے بخشنده

آپ مسئلہ توحید کے ہر پہلو کو کتاب و سنت کے نصوص سے خوب واضح کر کے بیان فرماتے اور اعمال شرک و بدعت کی واضح نشاندہی کرتے تاکہ توحید و شرک اور سنت و بدعت کے سمجھنے اور پہچاننے میں کسی کو کوئی اشتباہ نہ ہے۔ مشرکانہ عقائد رکھنے والوں آپ صاف صاف شرک کہتے تھے۔ حضرت شیخ (بردا اللہ ضریحہ) کے اس رویے کو کوتاہہ بینوں نے شدت و حدت کا نام دے کر مفت کی رسوائی مول لی ہے ان لوگوں کا اپنا حال یہ ہے کہ اشاعت توحید و سنت اور شرک و بدعت میں ان کا انداز تبلیغ ہے۔ "لوگو! توحید و سنت پر قائم رہو اور شرک و بدعت سے بچو" اب بتائیے ایسے مجمل جملوں سے کیا ہو گا جب تک توحید و سنت کی پوری توضیح و تشریح نہ کی جائے اور اعمال شرک و بدعت کی تعین و تشخیص نہ کی جائے۔ اس وقت تک نہ تو حق تبلیغ ادا ہو سکتا ہے اور نہ عوام شرک و بدعت سے بچ سکتے ہیں۔ حضرت شیخ (روح اللہ رحمہ) کے انداز تبلیغ کو ہدف طعن و طنز بنانے والے بیچارے خود اس مسئلہ کی اہمیت سے واقف نہیں اور ان میں سے بہت سے حضرات نے اس مسئلہ کو کما حقہ سمجھا ہی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ یہ حضرات منبروں پر جلوہ افروز ہو کر ارشاد فرمایا کرتے ہیں۔

یہ مسائل (مثلاً علم غیب وغیرہ) فروعی ہیں ان میں عوام کو نہ الجھاؤ۔ وغیرہ وغیرہ
جھوٹ سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں، خدا جھوٹ نہ بلوائے۔ راقم الحروف نے راولپنڈی کے ایک جلسہ عام میں اپنے کانوں سے
ایک "مولینا" کو سر منبر ارشاد فرماتے سنا "توحید کے قائل تو مشرکین مکہ بھی تھے انہیں حضور علیہ السلام سے جو اختلاف تھا وہ صرف
رسالت میں تھا۔" انا للہ وانا الیہ راجعون۔

جو علماء "منبروں پر ایسی جرات و بیباکی کا مظاہرہ کرتے ہیں۔ ان بیچاروں نے قرآن کبھی پڑھا ہی نہیں اور اگر کبھی پڑھا ہے
تو اسے سمجھا ہی نہیں۔ بیچارے ان "علماء" کا تفسیر قرآن کے بارے میں مبلغ علم صرف تفسیر جلالین ہے یا زیادہ سے زیادہ تفسیر بیضاوی
کا مقصود اس حصہ (صرف سورہ بقرہ) کتنے مدارس دینیہ ہیں جن میں باقاعدہ قرآن کا ترجمہ اور تفسیر سبقاً سبقاً پڑھائی جاتی ہے؟ اب
یہ بیچارے قرآن مجید کو کیا سمجھیں گے اور مسئلہ توحید کو کیا سمجھیں گے جن کی توضیح کے لئے قرآن نازل ہوا۔

حضرت مولانا حسین علی رحمہ اللہ تعالیٰ کا تو اور رضا بچھونا ہی قرآن تھا۔ حضرت مولینا رشید احمد گنگوہی اور حضرت مولینا محمد مظہر
ناوٹوی رحمہما اللہ تعالیٰ ایسے باخدا اور عمیق النظر علماء سے آپ نے قرآن سبقاً سبقاً پڑھا اور بلا مبالغہ سینکڑوں دفعہ مجید
علماء کو پڑھایا۔ آپ قرآن مجید کے اسرار و معانی اور معارف و مہانی سے بخوبی آگاہ تھے۔ مسئلہ توحید اور اتباع سنت کو قرآن نے
جو اہمیت دی ہے اسے آپ اچھی طرح جانتے تھے اور قرآن مجید نے تبلیغ و ارشاد کے جو طریقے تعلیم دیئے ہیں ان کو بھی آپ
سمجھتے ہوئے تھے۔ قرآن فہمی ہی نے ان کے اندر تبلیغ توحید کا یہ شغف پیدا کیا تھا۔ حضرت مولینا احمد علی لاہوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے
ایک دفعہ فرمایا تھا۔ لے

"حضرت مولینا حسین علی رحمہ اللہ تعالیٰ بہت بلند پایہ انسان تھے وہ فنانی التوحید تھے اور قرآن مجید کی حرکات
و سکنت سے بھی اللہ تعالیٰ کی توحید ثابت کرتے تھے۔"

حضرت لاہوری رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت شیخ قدس سرہ کے علم و فضل اور فہم قرآن سے نہ صرف بخوبی آگاہ تھے بلکہ برملا اس کا
اعتراف فرمایا کرتے تھے۔ حضرت مولینا عبید اللہ انور جانشین حضرت شیخ التفسیر ایک دفعہ مری جاتے ہوئے دارالعلوم راولپنڈی میں
تھوڑی دیر کے لئے فروکش ہوئے۔ آپ نے فرمایا حضرت والد صاحب نے ایک دفعہ فرمایا تھا:-

"انجمن خدام الدین کے جلسوں میں میں دیگر علماء کرام کو اس لئے بلاتا ہوں تاکہ عوام ان سے مستفید ہوں لیکن حضرت
مولینا سید محمد نور شاہ صاحب کشمیری اور مولانا حسین علی کو اس لئے بلاتا ہوں تاکہ علماء کرام ان سے استفادہ کریں۔"

حضرت مولینا حسین علی رحمہ اللہ تعالیٰ خداداد فہم و فراست سے قرآن مجید کو جس طرح سمجھتے تھے بلا خوف و ملامت اسے اسی طرح بیان کرتے
تھے اور ان طاعتین نے اول تو کچھ سمجھا ہی نہیں اور اگر کچھ سمجھا ہے تو مصلحت بینی اور موقع شناسی کے چکر میں بیان کرنے کی اہمیت و
جرات نہیں اور طعن اس پر ہے جس نے قرآن پڑھا اور بار بار پڑھا اس کو سمجھا اس کے اسرار و رموز کو پایا اور محض لوجہ اللہ ہزاروں
کو پڑھایا اور لاکھوں کو سمجھایا۔ اَفْتَمَارُوْنَهُ عَلٰی مَا یَرٰی

قرآن مجید نے مسئلہ توحید کو ہر پہلو سے واضح اور روشن کر کے بیان کیا ہے اور حاملین قرآن سے بھی قرآن کا یہی مطالبہ ہے کہ وہ
مسئلہ توحید کو اسی انداز میں بیان کریں اور اس کے بیان میں اجمال و ابہام سے کام نہ لیں چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

فَاُصْدَعْ بِهَا تُؤْمَرُ وَ اَعْرِضْ عَنْ
الْمُشْرِكِیْنَ

دوسری جگہ ارشاد ہے:-
وَذُو الْوُتْدِ هُنَّ فِیْ ذٰلِکَ ھُنُوْنَ (پہلا سورہ نون غ)

وہ چاہتے ہیں کاش تو نرمی کرے تو وہ بھی نرمی کریں۔

ایک اور جگہ ارشاد ہے :-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ
وَالْمُنَافِقِينَ (پک احزاب ع ۱)

اس طرح کی اور بہت سی قرآنی تصریحات کا منشا یہی ہے کہ مسئلہ توحید کے بیان میں کسی اجمال و ابہام لچک اور نرمی کو روانہ رکھا جائے۔ جو شخص ان نصوص قرآنیہ کے پیش نظر مسئلہ توحید کے بیان کرنے میں کسی مبہم اور نرم پالیسی کا روادار نہ ہو۔ اس پر شدت کا الزام دھرنہ انصاف سے بعید ہے۔ باقی رہا مشرکانہ عقائد کے حاملین کو کافر و مشرک کہنا تو اس میں بھی وہ متفرد نہ تھے بلکہ تمام علماء حق کا یہی مسلک ہے۔ بطور نمونہ قریب العہد علماء کے چند حوالے ملاحظہ ہوں۔

حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلویؒ فوائد موضح قرآن میں آیت وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ (پک بقرہ ع ۲) پر تحریر فرماتے ہیں :-
”پہلے مسلمان اور کافر میں ناتا جاری تھا اس آیت سے حرام ٹھہرا۔ اگر مرد نے یا عورت نے شرک کیا اس کا نکاح ٹوٹ گیا۔ شرک یہ کہ اللہ کی صفت کسی اور میں جانے مثلاً کسی اور کو سمجھے کہ اس کو ہر بات معلوم ہے یا وہ جو چاہے کر سکتا ہے یا ہمارا بھلا یا بُرا کرنا اس کے اختیار میں ہے اور یہ کہ اللہ کی تعظیم کسی اور پر خرچ کرے مثلاً کسی چیز کو سجدہ کرے اور اس سے حاجت طلب کرے اس کو مختار جان کر۔“

حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکیؒ قدس سرہ اپنے رسالہ ہفت مسئلہ میں فرماتے ہیں :-
”نداء غیر اگر حاضر و علم غیب جان کر کرے گا تو مشرک ہوگا۔“

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کا فتویٰ ہے :-

”حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو علم غیب نہ تھا نہ کبھی اس کا دعویٰ کیا اور کلام اللہ شریف اور بہت سی احادیث موجود ہیں کہ آپ عالم الغیب نہ تھے اور یہ عقیدہ رکھنا کہ آپ کو علم غیب تھا صریح شرک ہے (فتاویٰ رشیدیہ حصہ دوم ص ۱۸۱) فتاویٰ رشیدیہ حصہ سوم ص ۱ پر ہے۔“

”پس اثبات علم غیب غیر حق تعالیٰ کو شرک صریح ہے۔“

اس فتوے پر حضرت گنگوہیؒ کے علاوہ حضرت مولانا محمد یعقوب نانوتویؒ اور حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمنؒ مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند اور دیگر کئی علماء کرام کے تصدیقی دستخط ثبت ہیں۔

اسی طرح فتاویٰ رشیدیہ حصہ سوم کے ص ۱ پر ہے۔

”جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عالم الغیب ہونے کا معتقد ہے سادات حنفیہ کے نزدیک قطعاً مشرک کافر ہے۔“

اس فتوے پر حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمنؒ حضرت گنگوہیؒ حضرت شیخ الہندؒ اور مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ کے علاوہ متعدد علماء کی تصدیقات ثبت ہیں۔

اور حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ قدس سرہ فرماتے ہیں :-

”بزرگوں کی نذر و نیاز کا جانور اگر اس واسطے ذبح کیا جاوے کہ وہ بزرگ ہم سے خوش ہوں اور ہمارا کام کر دیں اور ان کو متصرف فی التکوین سمجھے اور ان سے تقرب کے لئے ذبح کرے اور ذبح سے وہی مقصود ہوں چنانچہ اس زمانہ میں اکثر جہال کا یہی عقیدہ ہوتا ہے تو یہ عقیدہ رکھنے والا مشرک اور وہ ذبیحہ بالکل حرام ہے اگرچہ بوقت ذبح اللہ کا نام لیا جاوے۔“ وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ (فتاویٰ امدادیہ حصہ ۲ ص ۵۷)

حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ :-

”حدیث شریف میں ہے واذا استعنت فاستعن بالله اور سورہ فاتحہ میں خود ارشاد ہے اَيَّاكَ نَعْبُدُ وَ اَيَّاكَ نَسْتَعِينُ اور فرمایا اَدْعُوْنِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ پس اولیاء سے مرادیں مانگنا اور ان کو متصرف جاننا سب دام شیطان ہے اور بد ہے اور شرک ہے۔“ (فتاویٰ دارالعلوم ج ۱ ص ۶۹)

ہم اے شیوخ و علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کے اس قسم کے بہت سے فتاویٰ موجود ہیں جن کا یہاں استقصاء مقصود نہیں ان چند حوالوں سے صرف یہ بتانا مطلوب ہے کہ حضرت مولانا حسین علی رحمہ اللہ تعالیٰ اس مسلک میں متصرف نہیں بلکہ اپنے شیوخ اور علماء حق کے مسلک ہی پر گامزن ہیں جو لوگ اس کو حضرت شیخ رحمہ اللہ کا تفراد و تشدد قرار دیتے ہیں وہ اول تو اس بنیادی مسئلے کی اہمیت و حقیقت ہی سے ناواقف ہیں، دوم وہ غلط پروپیگنڈے کا شکار ہیں اور اپنے بزرگوں کی کتابیں دیکھنے کی انہوں نے زحمت ہی نہیں اٹھائی۔

حضرت شیخ قدس سرہ کے فہم فی القرآن تفسیری فوائد و نکات اور مسئلہ توحید میں استغراق کو علماء حق نے بنظر استحسان دیکھا ہے جیسا کہ حضرت لاہوری رحمہ اللہ کے ارشادات گزر چکے ہیں

حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ نے مقدمہ جواہر القرآن مرتبہ حضرت مولانا غلام اللہ خان کا مطالعہ کرنے کے بعد مولانا کو حربہ لگرافی نامہ تحریر فرمایا ”درستہ میں آپ کی کتاب جواہر القرآن پڑھی دیکھ کر بہت خوشی ہوئی کہ آپ کے شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن پاک پر فکر و فہم کی بڑی دولت پائی تھی اور آپ خوش نصیب ہیں کہ آپ ان سے متمتع ہوئے اختلاف و اتفاق تو الگ چیز ہے مگر قرآن پاک کے مضامین کو جس طرح انہوں نے سمجھا ہے وہ مند و ستان میں عزیز الوجود ہے مسئلہ توحید میں ان کا انہماک و استغراق صوفیانہ اصطلاح میں ان کی کیفیت ایمانی کا نتیجہ معلوم ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ان کی روح پر ہزار ہا رحمتیں نازل فرمائے۔“ (مقدمہ تفسیر جواہر القرآن صفحہ ۱)

حضرت مولانا علامہ محمد یوسف بنوری شامی سنن ترمذی اور شیخ الحدیث مدرسہ اسلامیہ نیوٹاون کراچی حضرت محدث کشمیری قدس سرہ کی کتاب مشکلات القرآن کے مقدمہ میں رقمطراز ہیں۔

وفي اثناء ذلك تتابعت تراجم القرآن وفوائد التفسيرية بعضها صحيحة من اهل الحق كتقريرات ترجمة القرآن افادها العالم العارف مولانا الشیخ حسین علی القنجانی طال بقائه من تلامذة قطب العصر مولانا المحدث ابنی مسعود رشید احمد گنگوہی (الدیوبندی المتوفی ۱۳۲۳ھ) (تتمۃ البیان لمشکلات القرآن ص ۲۹)

۱۹۴۵ء میں بہار پور میں منعقد ہونے والی جمعیتہ علماء ہند کا نفرنس سینکڑوں کا یہ علماء کی موجودگی میں حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ کی طرف سے حضرت مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی رحمہ اللہ نے حضرت شیخ قدس سرہ کی وفات حسب ذیل فتہ وارد پیش کی۔

”جمعیتہ علماء ہند کا یہ اجلاس حضرت مولانا حسین علی صاحب میاں نوالی جو توحید کے بیان میں سیف عرباں اور تمام مشرکانہ رسوم اور بدعات کے خلاف جبل الاستقامتہ اور اعلاء کلمۃ الحق میں لایمخافون فی اللہ لہو مہ لانسٹم کی شان کے حامل تھے... کے ساتھ ارتحال کو ملت کا نقصان عظیم خیال کرتے ہوئے دلی حزن و ملال کا اظہار کرتا ہے“ (مختصر رپورٹ اجلاس مذکور مطبوعہ دہلی)

مولانا منظور نعمانی فرماتے ہیں :-

”اور ۱۳۵۵ھ میں قضا و قدر نے ایک عجیب اتفاق سے مجھے دو تین دن کے لئے خدمت بابرکت میں پہنچا دیا۔ اخلاص توحید اور اس کی دعوت تبلیغ کے ساتھ اتنا شغف، شرک و شوائب شرک سے اتنی بیزاری بلکہ ایسی عداوت، اور اتباع سنت کے ساتھ اس قدر انتہام مجھے کہیں اور دیکھنا یا نہ نہیں۔ اس کے علاوہ بھی جو کچھ دیکھا اور محسوس کیا اب اس کو یاد کر کے صرف حسرت ہی ہوتی ہے مجھے خود تو ان چیزوں کی معرفت سے بہرہ نہیں لیکن بعض واقعات سے سنا تھا کہ اس زمانہ میں اس ملک میں مجددی طریق سلوک کے وہ سب بڑے صاحب ارشاد شیخ اور ان دیار میں مجددی نسبت کے واحد حامل امین تھے۔“ (ماہنامہ الفرقان بریلی جلد ۸ شماره ۱۰ ابواب ماہ شوال المکرم ۱۳۶۵ھ)

۱۔ مقدمہ تفسیر جواہر القرآن سے ہے۔ سجاد بنجاری

مولانا محمد زکریا محدث سہارنپوری لامع الدرائی کے مقدمہ میں بحوالہ نیراس الساری مؤلفہ مولانا عبد العزیز گوجرانوالوی رقمطراز ہیں :-
عثر علیہ ای علی کتابہ النیراس من اقامہ اللہ مقامہ الارشاد وھدے الامتدایہ سبیل الرشاد اعنی شیخ المطرفۃ العلویۃ
ذالمقامات الرفیعة صاحب النکت البدیعة فی علوم القرآن والسنة السنیة عدة اخرى وسیلة مغفرتی شیخی ومطاعی مولانا
المولوی حسین علی الخ (رضی اللہ عنہ)
اس کے بعد خود مولانا محمد زکریا فرماتے ہیں :-

قلت وکان المشیخ من اشد الناس فی رد البدعات حتی یکفر غلاة اهل البدعة الخ (کذا) ایضاً،
ہمارے شیخ حضرت مولانا حسین علی رحمہ اللہ تعالیٰ ایک بلند پایہ مفسر قرآن صاحب بصیرت محدث، عمیق النظر فقیہ شیعہ کاتب سنت،
فنا فی التوحید اور شرک بدعت کے لئے سیف عرباں ہونے کے علاوہ عارف کامل اور تمام سلاسل تصوف میں صاحب ارشاد بھی تھے قدوة المتحذین حضرت
علامہ محمد النور شاہ کشمیری آسے جب آپ کے شاگرداوردادا مولانا سید احمد رضا بجنوری نے کسی بزرگ سے بیعت ہونے کا مشورہ لیا تو حضرت شاہ صاحب
نے حضرت مولانا حسین علی کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت ہونے کا مشورہ دیا جیسا کہ بجنوری صاحب نے مقدمہ انوار الباری جلد دوم میں اس کا ذکر کیا ہے
حضرت مولانا احمد علی لاہوری رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے :-

”اس وقت پنجاب میں صرف ایک ہی ولی کامل ہے اور وہ مولانا حسین علی ہیں لیکن افسوس لوگوں نے انکو ”دہابی“ مشہور کر دیا اور ان کے
فیض سے محروم ہو گئے“

ان اقتباسات سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت مولانا حسین علی رحمہ اللہ تعالیٰ کا علمی اور علمی پاریہ علماء حق کے نزدیک مسلم تھا۔
آئندہ صفحات میں تفسیر ”جواہر القرآن“ کے نام سے قرآنی معارف اور تفسیری فوائد کا جو بیش بہا خزینہ قارئین کرام کی خدمت میں پیش کیا
جا رہا ہے وہ قدوة السالکین، رئیس المفسرین حضرت شیخ مولانا حسین علی قدس اللہ تعالیٰ عنہ کے تفسیری نکات پر مشتمل ہے جن کی ترتیب
تدوین کا کام حضرت کے تلمیذ خاص شیخ القرآن حضرت مولانا غلام اللہ خاں صاحب نے احقر الانام کے ذمہ لگایا اور قدم قدم پر رہنمائی فرماتے رہے اور حضرت
شیخ قدس سرہ کے تفسیری فوائد اور قرآنی معارف سے خاص طور پر احقر کو آگاہ فرماتے رہے۔ حضرت شیخ القرآن سالہا سال تک حضرت اقدس رحمہ کی
خدمت میں رہے اور ان کے طرز خاص کے مطابق ان سے قرآنی علوم و معارف کی تحصیل فرمائی اور کم و بیش ۴۰ سال سے اپنے شیخ رحمہ کے طرز پر قرآن حکیم
کا درس دے رہے ہیں اس وقت تک پاک و ہند کے علاوہ برما، ملایا، انڈونیشیا، افریقہ، افغانستان، ایران وغیرہ ملکوں کے ہزاروں علماء
ان کے درس سے مستفیض ہو چکے ہیں اور اپنی اپنی جگہ اسی طرز پر قرآن کی تدریس میں مصروف ہیں

حضرت مولانا حسین علی رحمہ اللہ تعالیٰ علم قرآن میں صرف تین واسطوں — حضرت مولانا محمد منظر نانوتوی رحمہ اللہ متوفی ۱۳۱۵ھ حضرت
مولانا شاہ محمد اسحق محدث دہلوی رحمہ اللہ متوفی ۱۳۶۲ھ اور حضرت مولانا شاہ عبد العزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ متوفی ۱۳۱۵ھ — سے حضرت امام
ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ متوفی ۱۳۶۱ھ کے شاگرد ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ اپنے زمانے میں منفرد طرز تحقیق کے مالک اور علوم اسلامیہ میں امامت اور اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے حضرت
شاہ صاحب رحمہ کے قرآنی علوم و معارف حضرت مولانا حسین علی صاحب رحمہ کو اپنے شیوخ کی وساطت سے وراثت میں ملے اس کے ساتھ انہوں نے اپنے فطری
فہم و فراست اور خدا داد بصیرت سے کام لیا۔ اکل حلال اور صدق مقال کو اپنا شعار بنایا۔ سر و علانیہ اور ظاہر و باطن میں اتباع شریعت اور تقویٰ کو اختیار کیا
تو اللہ تعالیٰ نے ان پر قرآنی اسرار و رموز کی مزید راہیں کھول دیں اور قرآن فہمی میں ان کو ایسی بصیرت اور ایسا عطا فرمایا جو ان کے کسی معاصر کو
حاصل نہیں تھا۔ بلاشبہ حضرت مولانا حسین علی رحمہ اپنے زمانے میں قرآنی علوم کے امام تھے اور اللہ تعالیٰ نے قرآن کی معنوی تحریف کے اس دور میں ان کو محض
قرآن کی خدمت اور حمایت کے لئے پیدا فرمایا۔ حضرت مولانا کے انداز تفسیر کو کما حقہ سمجھنے کے لئے ان کی تفسیر کے مسلسل اور گہرے مطالعہ کی ضرورت ہے نمونہ
اور رہنمائی کے طور پر چند باتیں ذکر کی جاتی ہیں جن کا وہ تفسیر میں خاص خیال فرماتے تھے۔

۱۔ ہر سورت کا ایک دعوے یعنی اس کا محور اور مرکزی موضوع ہوتا ہے جو اس میں ایک یا یا کئی بار پوری صراحت سے مذکور ہوتا ہے اور سورت کی باقی تمام آیتیں بلا واسطہ یا بالواسطہ اسی کے گرد گھومتی اور کسی نہ کسی طرز سے اس کے ساتھ متعلق ہوتی ہیں مثلاً بعض آیتوں میں مرکزی دعوے کے دلائل — دلائل عقلیہ یا دلائل نقلیہ — مذکور ہوں گے بعض آیتوں میں مرکزی موضوع پر تنویر ہوگی کہیں اصل دعوے کے مختلف پہلوؤں کو واضح کرنے کے لئے اس کا اعادہ ہوگا سورہ یقرہ میں دعوے توحید کا تین بار اعادہ کیا گیا ہے پہلی جگہ شرک فی الدعا۔ دوسری جگہ شرک فعلی اور تیسری جگہ شفاعت قبریہ کی نفی مقصود ہے۔ بعض آیتوں میں اصل دعوے کو ماننے والوں کے لئے دنیوی اور آخری بشارت اور نہ ماننے والوں کے لئے دنیوی اور آخری تحویل کا ذکر ہوگا وغیرہ ذالک ۲۔ سورتوں کی ترتیب اتفاقی یا اجتہادی نہیں بلکہ توقیفی ہے اور ہر سورت اپنے ماقبل اور مابعد کے ساتھ باقاعدہ مرتبط ہے

اسی طرح ہر سورت کی آیتیں بھی سلسلہ نظم و ربط میں منسلک ہیں۔
۳۔ آیت کا وہی مفہوم راجح ہوگا جو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام اور تابعین رضی اللہ عنہم سے صحیح سند کے ساتھ منقول ہو اور آیت کے ماقبل اور مابعد سے مناسبت رکھتا ہو وہ نہ اسلام کے مسلمہ اصولوں کے خلاف ہو، نہ قواعد عربیت کے۔
۴۔ حتی المقدور آیت کا ایسا مطلب بیان کیا جائے جس میں حذف و تقدیر کی ضرورت ہی پیش نہ آئے یا کم از کم اس کا ارتکاب کرنا پڑے مثلاً لفظ ”اذ“ کا متعلق عام طور پر یہ جگہ ”اذکس“ مقدر مانا جاتا ہے مگر حضرت شیخ قدس سرہ اذ کے بعد کسی مباح فعل مذکور کو اس کا عامل قرار دیتے ہیں کیونکہ ظروف کا اپنے عوامل پر تقدم جائز ہے۔

۵۔ حتی الوسع آیت کا ایسا مفہوم بیان کیا جائے جس پر سرے سے کوئی خارجی اعتراض اور شبہ وارد ہی نہ ہو اور تکلف جواب کی ضرورت ہی پیش نہ آئے مثلاً الحمد للہ میں الف لام کو عام طور پر استفراق کے معنوں میں لیا جاتا ہے پھر اس پر سوال و جواب کا طویل سلسلہ شروع ہو جاتا ہے جو علماء اور طلباء میں دفعہ مثلاً ایک یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ جب تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ مختص ہیں تو پھر غیر خدا کی کیوں تعریف کی جاتی ہے حالانکہ غیر خدا کی تعریفیں خود قرآن میں مذکور ہیں پھر اس سوال کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ غیر خدا کی تعریف بھی دراصل خداوند تعالیٰ ہی کی تعریف ہے کیونکہ مخلوق کی تمام خوبیوں کا سرچشمہ اور عطا کنندہ اللہ تعالیٰ ہے۔ اس لئے کسی خوبی کو جو ہے مخلوق کی جو تعریف ہوگی وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی کی تعریف ہوگی

لیکن حضرت شیخ رحمہ اللہ کو اس کے حقیقی مفہوم یعنی حمد و تحمیل فرماتے ہیں اور حمد سے اللہ تعالیٰ کی صفات الوہیت مراد لیتے ہیں۔ اب الحمد للہ کا مطلب یہ ہوگا ”صفات الوہیت یعنی وہ خوبیاں اور کمفنیات جو کسی ذات کے الحق اور معبود بحق ہونے کے لئے ضروری ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں اور اس کے سوا کسی دوسری ہستی میں نہیں پائی جاتیں“ اس مفہوم پر سوال مذکور اور اسی نوع کے دوسرے سوالات وارد نہیں ہوتے۔

اسی طرح آیات استغاثہ میں ہم صرف تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں میں استعانت کو عموم پر محمول کرنے سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ہم دن رات مشاہدہ کر رہے ہیں کہ ہر آدمی اپنے چھوٹے بڑے کاموں میں دوسروں سے استعانت کرتا اور مدد مانگتا ہے اور یہ یا بھی استعانت نہ صرف جائز بلکہ ناگزیر ہے اور خود اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم دیا ہے ”وَلَعَادُوا لَوْ اَعْلٰی الْبَرِّ وَالْاَشْقٰی“ (پ ۶: مائدہ ۱۱) اور یہی اور تقویٰ میں ایک دوسرے کی مدد کرو۔ لہذا استعانت اپنے عموم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مختص نہ رہی۔ اس سوال کا جو جواب دیا جاتا ہے وہ معروف ہے اس لئے حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ استعانت کو یہاں عموم پر محمول نہیں فرماتے بلکہ استعانت سے صرف انہی امور میں استعانت مراد لیتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مختص اور اسباب عادیہ سے ماوراء ہیں مثلاً اولاد عطا کرنا، روزی دنیا، بارش برسانا، بیماری سے شفا دینا، مشکلیں آسان کرنا، مصیبتیں دور کرنا وغیرہ۔ قرآن مجید میں جہاں کہیں غیر اللہ سے استعانت کی نفی کی گئی ہے وہ انہی مافوق الاسباب امور سے مختص ہے جو انسانی قدرت اور طاقت سے باہر ہیں۔ جو امور اسباب عادیہ کے تحت ہیں ان میں یا بھی استعانت و تعاون ممنوع

ہے نہ ایک تئیں سے اس کی نفی مقصود ہے۔

۶۔ بعض مفسرین نے نسخ کا وسیع مفہوم سامنے رکھ کر کئی سوایتوں کو منسوخ قرار دیا لیکن نسخ کے خاص مفہوم۔ ”آیت کی تلاوت باقی رہے اور اس کا حکم اٹھ جائے“ کے پیش نظر علامہ سیوطی متوفی ۸۹۱ھ نے صرف اس آیتوں کو منسوخ مانا ہے حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ نے بیس میں سے صرف پانچ کو منسوخ قرار دیا ہے اور پندرہ کی ایسی توحیدیں فرمادی ہیں کہ وہ منسوخ نہیں رہیں لیکن حضرت اشیخ مولانا حسین علی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ پانچ آیتیں بھی محکم ہیں منسوخ نہیں ہیں اور اپنے ان آیتوں کی اپنے اپنے موقع پر نہایت عمدہ توحید فرمادی ہے۔

تفسیر جواہر القرآن کی ترتیب میں مذکورہ بالا امور کا خاص خیال رکھا گیا ہے اور حتی الوسع حضرت شیخ رحمہ اللہ کے افادات کو کاملاً بیان کرنے کی کوشش کی گئی ہے مزید برآں بطور تائید عربی تفسیروں کے افضل حوالے بھی ساتھ شامل کر دیے گئے ہیں حضرت شیخ کے افادات کو تفسیر میں بالتفصیل بیان کرنے کے علاوہ ایک علیحدہ کالم میں اختصار کے ساتھ بھی ذکر کر دیا گیا ہے۔ حضرت شیخ قدس سرہ سے چونکہ ہر مرتبہ کی تفسیر منقول نہیں تھی اسلئے اکثر متداول تفسیروں سے استفادہ کیا گیا ہے تاکہ کتاب ایک مکمل اور مستند تفسیر کی صورت میں اہل علم کی خدمت میں پیش کی جاسکے۔

رَبَّنَا ثَقِیلُ مِثَالِنَا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ وَمَا تَوْفِیقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِیبُ

احقر ابوالاحمد سجاد بخاری

لیلۃ الجمعة ، ۱۴ محرم الحرام ۱۳۹۹ھ



تقریبات مشاہیر علماء اسلام و آراء مشائخ عظام

(۱) مؤرخ اسلام حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ

کی رائے

لاستہ میں آپ کی کتاب جواہر القرآن پڑھی۔ دیکھ کر بڑی خوشی ہوئی کہ آپ کے شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن پاک پر فکر و فہم کی بڑی دولت پائی تھی۔ اور آپ خوش نصیب ہیں کہ آپ ان سے متمتع ہوئے۔ اختلاف و اتفاق تو الگ چیز ہے مگر قرآن پاک کے مضامین کو جس طرح انہوں نے سمجھا ہے وہ ہندوستان میں عزیز الوجود ہے مسئلہ توحید میں ان کا انہماک و استغراق صوفیانہ اصطلاح میں ان کی کیفیت ایمانی کا نتیجہ معلوم ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی روح پر ہزار ہا رحمتیں نازل فرمائے۔

لے اس سے تفسیر جواہر القرآن کا مقدمہ مراد ہے جو پہلے کی بار علیحدہ کتابی صورت میں شائع ہو چکا ہے (س۔ ب)

(۲) تقریظ رئیس المحدثین، یادگار سلف، شیخ الحدیث حضرت مولانا نصیر الدین صاحب غورغشتی

خلیفہ مازون رئیس مفسرین حضرت مولانا حسین علی رحمۃ اللہ علیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - وَصَلَّى اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَيْرِ خَلْقِهِ، وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ وَبَارَكَ وَسَلَّمَ - أَتَابَعْتُ فِيَقُولُ الْمُسْكِينُ نَصِيرُ الدِّينِ الْغُورِ غُشْتَوِي، اِنِّي نَظَرْتُ فِي هَذَا التَّفْسِيرِ وَكَرَّرْتُ النَّظَرَ وَالْمُطَالَعَةَ فَوَجَدْتُهُ بِحَمْدِ اللَّهِ وَمُتَّهِ نَافِعًا مَفِيدًا لِلنَّاسِ - مَبَارَكًا - وَ اِنِّي اَسْأَلُ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى اَنْ يَنْفَعَهُ بِهِ الْمُسْلِمِينَ وَيَعْصِمَهُ عَنِ شَرِّ الْمُبْطِلِينَ وَالْحَاسِدِينَ - وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - (شيخ الحدوث مولانا نصير الدين غورغشتي)

(۳) تقریظ صاحب مدرار، بحر ذخارا ستاذ العلماء حضرت علامہ مولانا محمد ولی اللہ صاحب میانوال

حَامِدًا وَمُصَدِّقًا وَمُسَمِّيًا - مولانا غلام اللہ خان صاحب کی مرتب کردہ تفسیر قرآن حکیم کو میں نے بعض مقامات سے بغور دیکھا۔ الحمد للہ کہ اقتضائے زمانہ کے مطابق تشریح و توضیح بزبان اردو نہایت سادہ، عام فہم اور بہت محققانہ ہے۔ میں نے کوئی چیز اس میں خلاف مسلک اہل حق نہیں پائی۔ مولانا موصوف کو اس کامیابی پر مبارکباد دیتا ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ان کو فوز دارین نصیب فرمائے اعلیٰ درجہ کے اعلیٰ درجات سے مالا مال کرے اور اہل اسلام کو اس کے پڑھنے پڑھانے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین - واللہ ولی التوفیق وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ۔ سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم۔

وَ اَنَا الْعَبْدُ الْعَاجِزُ وَلِي اللّٰهُ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ مِيَا نَوَال، ضلع گجرات

(۴) تقریظ محدث خیر فقیہ بصیر حضرت مولانا ظفر احمد صاحب، عثمانی

شیخ الحدیث دارالعلوم ٹنڈوالہ یار

بَعْدَ الْحَمْدِ وَالصَّلَاةِ بَدَوْنِ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ مَعَ جَوَاهِرِ الْقُرْآنِ اَزْ مَوْلَانَا حُسَيْنِ عَلِي صَاحِبِ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ تَرْجُمَةِ حَضْرَتِ شَيْخِ الْعَالَمِ مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ دِيُونَدِي قَدْ سَرَّهْ وَ فَوَائِدِ مَوْضِعِ الْقُرْآنِ اَزْ حَضْرَتِ تَرْجَمَانِ الْقُرْآنِ مَوْلَانَا شَاهِ عَبْدِ الْقَادِرِ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ مُحَدَّثِ دِلْوِي وَ فَوَائِدِ فَتْحِ الرَّحْمَنِ اَزْ مَجْدِدِ مُحَدَّثِ الْبَهْدِ شَاهِ وَلِي اللَّهِ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ كَيْ مَطْبُوعَةٍ مَمْنُونَةٍ كَمَا مَطَالَعُهُ كَيْ جَوْشَنِ تَنْگِ مِيرِ پَسِ آيَا نَقَاءِ، مَا شَرَّ رَا لِّلَّهِ فَمِنْ قُرْآنِ كَيْ لَئِي اَرْدُو مِیْسِ یَہْ قُرْآنِ مَترجم و محشی بہت معین ہوگا۔ اللہ تعالیٰ مگر ہی مولانا غلام اللہ خان صاحب کو جزائے خیر عطا فرمائیں کہ انہوں نے یہ عمدہ مجموعہ مرتب فرما کر شائع کرنے کا اہتمام فرمایا۔ اللہ تعالیٰ ان کی مساعی جمیلہ کو مقبول اور مسلمانوں کو اس سے منفعہ فرمائیں۔ والسلام۔

ظفر احمد عثمانی عفی عنہ از دارالعلوم، ٹنڈوالہ یار

(۵) تقریظ جامع علوم نقلیہ و ماہر فنون عقلیہ، استاذ العلماء حضرت علامہ مولانا رسول خان صاحب

شیخ الحدیث، جامعہ اشرفیہ، مسلم ٹاؤن، لاہور

حضرت مولانا غلام اللہ صاحب ماہر علوم نقلیہ و عقلیہ و محقق احکام شریعہ اصولیہ و فروعیہ و رافع لواء السنۃ و قالح رایا البدعہ موصوف بہرہ صفت الحاج مولانا غلام اللہ خان کی تفسیر جواہر القرآن و لآلی الفرقان پارہ اول کے بعض مقامات نظر سے گزرے ہیں تفسیر میں بحمد اللہ مقاصد قرآن کریم باحسن الطرق بیان کئے گئے۔ اللہ تعالیٰ مولانا کے علم و عمر میں برکت عطا فرمائے و تفسیر کو ہدیٰ للناس کا مصداق بنائے۔ آمین یا رب العالمین۔

محمد رسول خان عفی عنہ جامعہ اشرفیہ مسلم ٹاؤن، لاہور

(۶) تقریظ جامع المعقول والمنقول شیخ الحدیث حضرت مولانا عبد الرحمن صاحب بہبوی

خليفة مجاز حضرت مولانا محمد علی صنا تھانوی سابق صدر مدرس مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ ابا بعد احقر نے اس کلام مجید کو اور حواشی و ترجمہ کو مختلف مقامات سے دیکھنے کا شرف حاصل کیا حضرت مولانا غلام اللہ خان صاحب جو ایک مشہور عالم اور تفسیر سے کافی شغف رکھتے ہیں۔ انہوں نے کافی عرق ریزی اور کوشش سے اپنے شیخ حضرت مولانا حسین علی صاحب رحمہ کے ارشادات کو مرتب کر کے عام مسلمانوں کے سامنے پیش کیا ہے۔ ماشاء اللہ تعالیٰ یہ بہترین ذخیرہ ہے۔ کلام اللہ سمجھنے کے لئے اس میں سہل اور اخضر طریق ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کی اشاعت کرنے والوں کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ اور ان کی کوشش کو قبول فرمائے۔ میں ہرگز اس قابل نہیں ہوں کہ اتنے بڑے بڑے بزرگان دین اور حضرات مشائخ عظام کے ارشادات کے متعلق کچھ عرض کر سکوں۔ مگر بعض حضرات کے اصرار پر دیکھنے کا شرف حاصل ہوا۔ قرآن کے فہم کے لئے بہترین ذخیرہ ہے۔ اللہ تعالیٰ اسکی برکت سے مجھ ناکارہ کو اور جملہ ناظرین و سامعین و تالین کو صلاح و سعادت دارین عطا فرمائے۔ آمین یا رب العالمین۔ فقط

(شیخ الحدیث مولانا) احقر العباد بندہ عبد الرحمن غفرلہ کیمیلپوری (خليفة مجاز حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ)

وسابق صدر المدرسين و شيخ الحديث مدرسہ مظاہر العلوم، سہارنپور

(۷) تقریظ خطیب اسلام حامی سنت ماحی بدعت حضرت مولانا سید عنایت اللہ شاہ صاحب بخاری

خطیب جامع کالری گجرات۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى۔ ابا بعد تفسیر جواہر القرآن مع مقدمہ کا مطالعہ نصیب ہوا۔ الحمد للہ مطالب و معانی اور ربط السور والایات میں بے نظیر پایا۔ پاک و ہند میں قدیم و جدید تعلیمیافتہ طبقات (خصوصاً طلبائے کرام و علمائے عظام) کے لئے انشاء اللہ العزیز بہت مفید اور نادر الوجود تحفہ ثابت ہوگا۔ اللہ تعالیٰ حضرت شیخ القرآن مولانا غلام اللہ خان صاحب کو اہل اسلام کی طرف سے جزا و احسن عطا فرمائے جنہوں نے سلطان العارفین رئیس المفسرین سند الفقہاء والمحدثین شیخنا و مرشدنا حضرت مولانا حسین علی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی خلفا عن سلف امانت قرآنی کو باحسن طریق تالیف و طبع کر کے تمام علمی حلقوں تک پہنچا دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کے لئے اس نعمت عظمیٰ اور خدمت حسنیٰ کو دارین میں باعث فلاح و فوز اور ذریعہ نجات بنائے۔ جن حضرات نے اس تفسیر بے نظیر میں کسی قسم کی بد خدمت اور امانت فرمائی ہے اللہ تعالیٰ محض اپنی قدرت کاملہ و فضل و رحمت سے ان سب کو دونوں جہان میں اجر جزیل و رزق جمیل عنایت فرمائے۔ ویرحمہ اللہ عبد افتال امینا۔ والحمد لله رب العالمین۔

عنایت اللہ بخاری عفی عنہ مدرسہ جامع، گجرات

(۸) تقریظ مفسر قرآن شایع حدیث، شیخ الحدیث حضرت مولانا قاضی شمس الدین صاحب، گوجرانوالہ

سابق مدرس، دارالعلوم، دیوبند

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ حضرت مولانا غلام اللہ خان صاحب کی تفسیر کے متعلق احقر کی ناقص رائے یہ ہے کہ

آفتاب آمد و لیلا آفتاب

گر دیلے باید از ورو متاب

جب اس تفسیر بے نظیر کی طرف کوئی صاحب مراجعت گریں تو انہیں یہ خوشخبری دینا بڑا بر محل ہے کہ محمد اللہ علی الخیر بسقطت و

من البصیر استفتت۔ تفسیر کیا ہے، شیدایان توحید اور مشائقان علوم کلام مجید کے لئے جواہر مغرورہ اور لآلی منظومہ جس میں لا الہ الا اللہ کے معنی کو اصلی اور صحیح تقاضا کے مطابق سمجھایا گیا۔ فاغتمہ فانہ اجدے من تفاریق العصب ولا بطل سحر الساحرین مثل عصب موسیٰ فجنہ اللہ تعالیٰ مؤلفہ عنی وعن سائر المسلمین احسن الجزاء واجمل العطاء واللہ الموفق الاحقر شمس الدین ناظم و مدرس جامعہ صدیقیہ، گوجرانوالہ

(۹) تقریظ حضرت علامہ مولانا غلام مصطفیٰ صاحب ساکن مرجان ضلع کیمبلپور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰ۔ اما بعد۔ قرآن مجید کے مطالعہ سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہو کر سامنے آجاتی ہے کہ نزول قرآن سے پہلے بیدینی اور کفر و شرک اپنی انتہاء کو پہنچ چکے تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب بھی دنیا میں کفر و الحاد، مادہ پرستی اور شرک و بدعت کا زور ہو جائے اس وقت قرآنی تعلیمات کو عام کرنے کی بہت زیادہ ضرورت ہے۔ اس زمانہ میں چونکہ ہر طرف الحاد، مادہ پرستی اور شرک و بدعت کی لٹھائیں چھا رہی ہیں اس لئے اب مسلمانوں کو ان کی پیٹ سے بچانے کا واحد طریقہ یہی ہے کہ قرآن کی تعلیم کو عام کیا جائے اور اس کے مضامین کو عوام و خواص کیلئے قریب الفہم بنایا جائے۔ الحمد للہ تفسیر جواہر القرآن جس میں شیخ القرآن مولانا غلام اللہ خان صاحب نے اپنے شیخ حضرت مولانا حسین علی رحمۃ اللہ علیہ کے تفسیری فوائد و نکات جمع فرمائے ہیں اس میں وہ تمام چیزیں آگئی ہیں جن کا جاننا قرآن مجید کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے عوام و خواص کو مستفیض ہونے کی توفیق عطا کرے اور مولانا کے علم و عمل میں برکت عطا فرمائے۔

الاحقر غلام مصطفیٰ عفی اللہ عنہ ۵ شعبان المعظم ۱۳۸۳ھ

(۱۰) تقریظ حضرت علامہ مولانا مفتی سیاح الدین صاحب، کاکا خیل

صدر مدرس مدرسہ اشاعت العلوم لاپپور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَفَّ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰ۔ اما بعد حضرت مولانا حسین علی صدقہاں بچاؤ والے رحمۃ اللہ علیہ ایک جید اور ممتاز عالم دین اور اپنے وقت کے ایک شیخ طریقت تھے۔ انہوں نے تمام عمر دوسرے علوم دینیہ کی خدمت کے علاوہ خاص طور پر قرآن مجید کی تفسیر و تشریح اور تعلیم و تدریس میں اس طرح گزاری تھی کہ قرآنی علوم میں سے خاص طور پر مسئلہ توحید کو نہایت شرح و بسط اور پوری تفصیلات کے ساتھ داشتکاف الفاظ میں پھیلا دیا۔ اور مسلسل سعی و جدوجہد میں لگے رہے اور اسی طرح عوامی افادہ و اصلاح کے علاوہ ایسے تلامذہ کا ایک خاص حلقہ بھی تیار کیا جو ان کے بعد ان کے اس دینی اور علمی کلام کو اسی طرز و انداز پر جاری رکھ سکیں۔ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو قرآن مجید سے ایک خاص شغف تھا۔ اور وہ کثرت مزاولت، خدا داد ذہانت و ذکاوت اور خاص فوق استنباط کی بناء پر قرآنی علوم کے نکات و معارف آیات الہی سے نکالا کرتے تھے۔ اور ربط آیات و سورت کے بارے میں بھی ان کا ایک خاص مجتہدانہ انداز تھا۔ ان علمی نوادر اور تفسیری نکات و لطائف کو انہوں نے خود تو کسی خاص تفسیر میں قلمبند نہیں فرمایا لیکن ان کے خصوصی تلامذہ کے واسطے سے یہ چیزیں کچھ نہ کچھ محفوظ رہ گئیں۔ عام طور سے کہا جاتا ہے کہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں مسئلہ توحید کے اظہار و بیان میں نشہ نہ تھا۔ اور بعض صحیح العقیدہ حضرات علمائے کرام بھی نیک نیتی کے ساتھ ان تعبیرات اور طرز ادا کو اپنے خیال میں پسند نہیں فرماتے لیکن واقعہ یہ ہے کہ اس تشدد اور تعبیر کی سختی میں بڑا دخل مخالف ماحول اور ان علاقوں میں شرکیہ اقوال و اعمال اور بدعات کے فروغ کو بھی دخل تھا۔ دراصل مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی نگاہوں میں اس مسئلہ توحید کی اہمیت دوسرے سب مسائل سے زیادہ تھی اور بقول علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ مسئلہ توحید میں ان کا انہماک و استغراق صوفیا کی

اصطلاح میں ان کی کیفیت ایمانی کا نتیجہ معلوم ہوتا تھا اور وہ جب دیکھتے تھے کہ عام مسلمان کیا بلکہ علماء و مشائخ بھی اس کو وہ اہمیت نہیں دے رہے ہیں اور توحید خالص کے منافی اقوال و اعمال کو منکر اور دیکھ کر چشم پوشی کرتے ہیں تو وہ اپنی شدت احساس، طبیعت کی تیزی اور عشق توحید میں سرشاری کی وجہ سے بے اختیار صحیح مسائل کی تعبیر و اداء میں تشدد اختیار فرماتے تھے۔

نوار تلخ ترمی زن چو ذوق نغمہ کم یابی ہدی را نیز ترمی خواں چو محمل را گراں بینی

نیز مخالفین کی بے جا ضد و عناد اور مکابرہ کو دیکھ کر جذبات کا بے قابو ہونا عام حالات میں ایک فطری امر ہے۔

حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے بعد ان کے مسترشدین و تلامذہ نے حق تلمذ ادا کر کے توحید و سنت کی اشاعت اور قرآن مجید کی تعلیم تدریس کا یہ سلسلہ پورے ملک میں جاری رکھا چنانچہ آپ کے حلقہ تلامذہ و مریدین میں سے ایک خاص تلمیذ و مسترشد اور ممتاز و مستند جید عالم دین مولانا غلام اللہ خان صاحب نے عرصہ دراز سے راولپنڈی شہر میں تعلیم لہذا آن کے نام سے ایک مرکزی ادارہ قائم کر کے قرآن مجید کی تعلیم و تدریس اور مسئلہ توحید کی اشاعت و تبلیغ کا سلسلہ جاری کر رکھا ہے۔ چنانچہ سال بھر دوسری کتب دینیہ اور تفسیر و حدیث کی تعلیم تدریس ہوتی ہے اور شعبان و رمضان المبارک میں ملک کے مختلف اطراف و جوانب سے چار پانچ سو طلبہ اس چشمہ فیض اور مرکز علوم قرآنی سے تفسیر قرآن مجید کے استفادہ کے لئے آجاتے ہیں جن میں ابتدائی کتب عربیہ پڑھنے والے طلبہ سے یک دروہ حدیث کی تکمیل کر کے سند یافتہ حضرات تک شامل ہوتے ہیں ان طلبہ کو حضرت ممدوح نہایت محنت و جانفشانی اور پورے انہماک و توجہ کے ساتھ حضرت مولانا حسین علی نقا قدس سرہ العزیز کے طرز پر قرآن مجید کا درس دیکر فارغ کر دیتے ہیں۔ اور اس طرح ہر سال یہ سینکڑوں طلبہ اپنی علمی استعداد اور ظرف کے مطابق قرآن مجید کچھ کیر جاتے ہیں۔ اور مولانا موصوف کے اخلاص، سعی پیہم اور مسئلہ توحید کے ساتھ والہانہ عشق و محبت کا اثر ہے کہ وہ ان چند دنوں میں تمام طلبہ کو اپنے رنگ میں رنگ دیتے ہیں اور جب وہ رمضان المبارک گذار کر اس درگاہ سے نکلتے ہیں تو بادۂ توحید سے ایسے سرشار ہو کر نکلتے ہیں کہ پھر وہ علامہ اقبال مرحوم کے قول کی مطابق یہ نغمہ فصل گل و لالہ کا نہیں پابند بہار ہو کہ خنساں لا الہ الا اللہ

ہر جگہ اور ہر موقع پر فصل لالہ و گل کا انتظار اور موسم بہار اور موسم خزاں کا فرق کئے بغیر یہی نغمہ توحید سناتے رہتے ہیں جیسا کہ ذکر کر چکا ہوں۔ شکر کہ دورہ تفسیر طلبہ کی علمی استعداد مختلف اور کم و بیش ہوتی ہے۔ اس لئے بعض کم استعداد طلبہ اگر دلائل اور ان کے مقدمات و مبادی کو پورے طور پر علمی انداز میں ضبط بھی نہ کر سکیں لیکن مطالب و نتائج پر سب کا یقین پختہ ہو جاتا ہے اور اس پختہ یقین کی بناء پر وہ توحید و سنت کے داعی بیکر کام کرنے لگ جاتے ہیں اور اپنے عقائد و نظریات میں خوب مضبوط و مستحکم ہوتے ہیں اور آج دیکھا جاتا ہے کہ پورے ملک میں انہی نعمات توحید کی گونج سنائی دیتی ہے مولانا غلام اللہ خان صاحب نے اس مقصد کے لئے دارالعلوم تعلیم القرآن کے ساتھ ساتھ ماہوار صحیفہ تعلیم القرآن بھی جاری کیا ہوا ہے جس کی ترتیب و ادارت کا کام ایک نیک سیرت و نیک کردار مستند عالم دین فاضل دیوبند مولانا سید احمد حسین صاحب سجاد بخاری مدظلہ کے سپرد ہے۔ اس ماہنامہ میں دوسرے علمی اور دینی مضامین کے علاوہ بالالتزام تفسیر قرآن مجید کا کچھ حصہ مولانا غلام اللہ خان صاحب کے قلم سے شائع ہو رہا ہے جس میں مولانا موصوف خصوصاً طور پر ان آیتوں کی تفسیر حضرت مولانا حسین علی رحمۃ اللہ علیہ کے طرز و انداز پر کرتے ہیں جن کا تعلق مسئلہ توحید کے ساتھ خاص طور پر ہے۔ اور ساتھ ہی مولانا کی بعض توجہات و مرجحات کی تائید و تصدیق کے لئے کتب سلف اور تفاسیر متقدمین کے حوالے بھی درج کر دیتے۔ اب تفسیری اجزاء کو ایک مستقل تفسیر کی شکل میں شائع کر نیکا فیصلہ کیا گیا ہے۔ یہ ایک مستحسن فیصلہ ہے۔ اور میں سمجھتا ہوں کہ اس تفسیر کے مطالعہ سے عام مسلمانوں کو عموماً اور طلبہ قرآن مجید کو خصوصاً بہت فائدہ پہنچے گا۔ ربط آیات کی ایسی بہت سی تقاریر اور بہت سے ایسے تفسیری نکات و لطائف کا علم اس تفسیر کے ذریعہ سے ہو جائیگا جو حضرت مولانا حسین علی رحم کے خصوصی علمی نوا در شمار ہوتے ہیں۔ نیز اکابر سلف اور تفاسیر متقدمین کے بہت سے ایسے حوالے اس تفسیر کے واسطے سے عام طلبہ کو مل جائیں گے جن تک براہ راست ان کا پہنچنا مشکل ہے۔

اس سلسلہ میں یہ بھی عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ دوسری کتب کی طرح قرآن مجید کی کوئی تفسیر بھی بہر حال انسانی تصنیف ہوتی ہے

اور اس میں مصنف سے نادانستہ یا غلط فہمی کی بنا پر کوئی لغزش علمی طور سے ہو سکتی ہے۔ اس لئے اگر کسی مسئلہ یا مسئلہ کی تعبیر اور طرز ادا میں دوسرے اہل علم کو اس مصنف سے اختلاف ہو تو یہ علمی انداز نہیں کہ ان چند مسائل یا تعبیرات کی وجہ سے پوری کتاب کو بدعت تنقید بنا کر لوگوں کو اس کے مطالعہ سے روکا جائے۔ اور پوری کتاب سے استفادہ کرنے میں رکاوٹ ڈال دی جائے۔ بلکہ چاہیے کہ جذبہ خیر خواہی اور پوری دیانتداری کیساتھ علمی طور پر ان باتوں پر دوبارہ غور کر کے نئی نشاندہی کی جائے اور دلائل و براہین کی روشنی میں ان پر تنقید کی جائے۔ اس طرح خود مصنف کو بھی ان باتوں پر دوبارہ غور کرنے کی طرف متوجہ کیا جاسکتا ہے اور نامناسب فضا بھی قائم نہیں ہوتی۔ اور قارئین کتاب بھی غلطیوں سے محفوظ ہو جاتے ہیں۔ ہمارے اسلاف کا یہی طریق کار رہا ہے۔ میں مثال کے طور پر علامہ زرخش کی مشہور تفسیر کشاف کو پیش کرتا ہوں۔ یہ حقیقت تو بالکل ظاہر و ثابت ہے کہ بہت سی آیات کی تفسیر علامہ زرخش نے اپنے مسلک اعتزال کے مطابق اس انداز سے کی ہے جس سے معتزلہ کی تائید ہوتی ہے اور اہل سنت کے مسلک حق کے مطابق آیات کی وہ تفسیر درست نہیں لیکن اس کے باوجود چونکہ کشاف میں بہت سی ایسی خوبیاں اور بلاغت کے نادر نکات و معانی اور لغوی اور نحوی تحقیقات ہیں جن سے فائدہ اٹھانا بہر حال ضروری ہے تو بعد میں آنے والے ائمہ مفت سن مثلاً امام رازی رحمہ اللہ بیضاوی رحمہ اللہ، ابوالسعود رحمہ اللہ اور علامہ آلوسی رحمہ اللہ نے اگرچہ ان خاص آیات کی تفسیر میں کشاف کی رائے قبول نہیں کی بلکہ ان پر تنقید کر کے دلائل و براہین کے ساتھ اس کے جوابات دیے لیکن علامہ زرخش اور اس کی تفسیر کی عظمت و منزلت کا انہوں نے ہمیشہ اعتراف کیا۔ بلکہ ان تمام تفاسیر کا بنیادی ماخذ یہی کشاف ہی ہے۔ آپ اگر بغور مطالعہ فرمائیں تو ان تفاسیر میں کشاف کی پوری پوری عبارتیں بعینہ آپ کو موجود ملیں گی جو اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ہمارے اکابر میں تنگ نظری کبھی بھی نہیں تھی کہ چند مسائل میں اگر اختلاف ہوا تو پوری کتاب کو متروک قرار دیا ہو۔

اکابر علماء و مفسرین کے اس مسئلہ اور معقول اصول کی روشنی میں بھی امید کرتا ہوں کہ اہل علم اس تفسیر کے بارے میں بھی یہی عادلانہ اور علمی نظریہ اور رویہ اختیار فرمائیں گے۔ اگر کسی خاص مسئلہ یا اس کی تعبیر میں وہ اختلاف رکھتے ہوں تو اس کی بنا پر اس کے مفید اور علمی اجزاء سے لوگوں کو محروم نہ کریں۔ اور پوری تفسیر کو قابل ترک اور بدعت تنقید نہ بنائیں۔

اللہ تعالیٰ حضرت مولینا کو دین اور علم دین اور خاص کر اشاعت علوم قرآن مجید کی خدمت کے لئے تادیر زندہ و سلامت اور ہر فتنہ و آفت سے محفوظ و مامون رکھے۔ آمین اللہم یا رب العالمین۔

احقر العباد سید سیاح الدین کا کاخیل مدرسہ اشاعت العلوم جامع مسجد لائپٹوہ شہر

۲۸ جمادی الاخریٰ ۱۳۸۳ھ بروز جمعۃ المبارک

(۱۱) تقریظ مجاہد ملت حامی سنت حضرت مولانا سید نور الحسن شاہ ضا، بخاری

صدر تنظیم اہل سنت، پاکستان (ملتان)

شیخ القرآن حضرت مولانا غلام اللہ خان صاحب مظلہ العالی کو رب العزت نے اپنے کلام قدیم قرآن کریم کی خدمت کے لئے چن لیا ہے، آپ نے کتاب اللہ کی نشر و اشاعت کے لئے اپنے آپ کو وقف کر رکھا ہے۔

قرآن کریم کا زیر نظر ترجمہ اور تفسیر اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ کا ترجمہ حضرت مولانا حسین علی صاحب رحمہ اللہ کی تفسیر (جو اہل القرآن) اور شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی و حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمہما اللہ کے فوائد کی ترتیب و اشاعت قرآن کریم کی ایک بے مثال خدمت ہے۔ جو اللہ رب العزت نے اپنے ایک مقبول بندہ حضرت شیخ القرآن سے لی ہے۔ میں اس اعزاز و شرف پر حضرت مظلہ کی خدمت میں ہدیہ تبریک پیش کرتا ہوں۔

سید نور الحسن بخاری خادم تحریک تنظیم اہل سنت پاکستان (ملتان) یکم شعبان المعظم ۱۳۸۳ھ

دیباچہ موضح قرآن

از حضرت مولانا شاہ عبدالقادر محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ المتوفی ۱۲۳۰ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ الہی شکر تیرے احسان کا اور کروں کس زبان سے کہ ہماری زبان گویا کی اپنے نام کر اور دل کو روشنی دی اپنے کلام کر۔ اور امت میں کیا اپنے رسول مقبول کی جو اشرف انبیاء اور نبی الرحمت جس کی شفاعت سے امیدوار ہیں ہم کہ پاویں دو جہان کی نعمت۔ الہی اس نبی امت پر در کو اپنی رحمت کامل سے درجات اعلیٰ فیض کر جو حد نہ ہو کسی مخلوق کی۔ اور اپنی عنایت اس پر ہمیشہ افزوں رکھ دنیا اور آخرت میں اور اس کی آل اطہار پر اور اصحاب کبار پر اور اس کی امت کے علماء مقتدا پر اور اولیاء باصفاء پر اور غبار اور ضعف پر۔ سب پر آمین یا رب العالمین

بعد انہیں سنا چاہیے کہ مسلمان کو واجب ہے کہ اپنے رب کو پہچانے اور اس کی صفات جانے اور اس کے ختم معلوم کرے اور مرضی اور نامرضی تحقیق کرے کہ بغیر اس کے بندگی نہیں۔ اور جو بندگی نہ بجا لاوے وہ بندہ نہیں۔ اور اللہ سبحانہ کی پہچان آوے تہانے سے آدمی پیدا ہوتا ہے محض نادان سب چیزیں کھانے کھانے سے۔ اور تہانے کھانے والے ہر چند تقریریں کریں اس برابر نہیں۔ جو اللہ تعالیٰ نے آپ تہایا۔ اس کے کلام میں جو ہدایت ہے۔ دوسرے میں نہیں پھر کلام پاک اس کا عربی ہے اور سندوستانی گواہ اس کا محال۔ اس واسطے اس بندہ عاجز عبدالقادر کو خیال آیا۔ کہ جس طرح ہماری والد بزرگوار حضرت شیخ ولی اللہ بن عبدالرحیم محدث دہلوی ترجمہ فارسی کر گئے ہیں سہل و آسان۔ اب ہندی زبان میں قرآن شریف کو ترجمہ کرے۔ الحمد للہ کہ شانہ بارہ سو پانچ میں میسر ہوا۔

اب کئی باتیں معلوم رکھیں۔ اول یہ کہ اس جگہ ترجمہ لفظ بلفظ ضرور نہیں کیونکہ ترکیب ہندی عربی سے بہت بعید ہے۔ اگر بعینہ وہ ترکیب رہے تو معنی مفہوم نہ ہوں۔ دوسری یہ کہ اس میں زبان ریختہ نہیں بولی بلکہ ہندی معارف تا عوام کو بے تکلف دریافت ہو۔ تیسری یہ کہ ہر چند سندوستانیوں کو معنی قرآن اس سے آسان ہوگا لیکن اب بھی استاد سے سند کرنا لازم ہے۔ اول معنی قرآن بغیر سند معتبر نہیں۔ دوسرے ربط کلام ماقبل و مابعد سے پہچاننا اور قطع کلام سے بچنا بغیر استاد نہیں آتا۔ چنانچہ قرآن زبان عربی ہے پر عرب بھی محتاج استاد تھے۔ چونکہ شہادت یہ کہ اول فقط ترجمہ قرآن کا ہوا تھا۔ بعد اس کے لوگوں نے خواہش کی۔ تو بعضے فوائد تائید بھی متعلق تفسیر داخل کئے۔ اس فائدے کے امتیاز کو حرف فاشان رکھا۔ اگر کوئی مختصر چاہے صرف ترجمہ لکھے۔ اگر مفصل چاہے فوائد بھی داخل کرے۔ باقی فوائد خط ہندی لکھنے میں طول ہے استاد سے معلوم ہوں گے۔ البتہ ہندی میں بعض چیزیں لکھتے ہیں کہ فارسی میں نہیں۔ اس سبب سے فارسی خواں اولیٰ اکتفا ہے۔ دوسرے دیکھتے تو ماہر ہو جاتے۔

اور اس کتاب کا نام موضح قرآن ہے اور یہی اس کی صفت ہے۔ اور یہی اس کی تاریخ۔ الہی و سیدی و مولائی تیری عنایت ہے۔ اور تو ہی قبول کر اپنے فضل سے یا رُؤف یا رحیم یا مالک الملک ذا الجلال والاكرام

دیباچہ موضح قرآن از شاہ عبدالقادر محدث دہلوی۔ مطبع اسلامی مدراس کے مطبوعہ قرآن مجید مع ارواح ثلاثہ سے نقل کیا گیا۔ اور تفسیر جواہر القرآن کے ساتھ فیروز سنز پریس بیرون شیرانوالہ دروازہ لاٹو میں چھپوایا گیا۔ طباعت ماہ شعبان ۱۳۲۸ھ میں پایہ تکمیل کو پہنچی۔ فالحمد للہ اولاً و آخراً و الصلوٰۃ والسلام علی رسولہ و آئمہ ابداً و علی جمیع عبادہ الصالحین۔ لیلاً و نہاراً۔ کتبہ الفقیر ابو احمد السجاد البخاری۔ وقت عصر من یوم الجمعۃ التاسع عشر من رجب سنۃ ثلث و ثمانین بعد الالف و ثلث مائۃ من ہجرۃ سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام

مقدمہ تفسیر جواهر القرآن

از افادات

رئیس المفسرین حضرت مولانا حسنین علی رحمۃ اللہ تعالیٰ

ترتیب

شیخ القرآن مولانا علام اللہ خاں صاحب

نظروثانی و ترتیب جدید

سید ابوالاحمد سجاد بخاری



اصطلاح (۱) دعوی یا موضوع سورت

دعویٰ یا موضوعِ سورت سے مراد سورت کا مرکزی مضمون ہے جو تمام سورت کے لئے منزلہ محور ہوتا ہے۔ سورت کے باقی مضامین اسی کے گرد چکر لگاتے ہیں یا اس کی مثال بنتے اور تخم کی سی ہے۔ جس طرح درخت کے ہر پتے اور شاخ میں تخم کا اثر ہوتا ہے اور اسی وجہ سے ہر درخت دوسری نوع کے درختوں سے ممتاز نظر آتا ہے۔ بعینہ اسی طرح سورت کی ہر آیت کو اصل دعویٰ سے ضرور کوئی نہ کوئی تعلق ہوتا ہے اور اس دعویٰ کی بنیاد پر ایک سورت دوسری سورت سے ممتاز نظر آتی ہے۔ اس کی مثال دلائل کے ضمن میں آئے گی۔

اصطلاح (۲)، دلیل

دلیل اس بیان کو کہتے ہیں جس سے دعویٰ ثابت کیا جائے۔ قرآن مجید میں دعویٰ ثابت کرنے کے لئے چار قسم کے دلائل بیان کئے جاتے ہیں۔ (۱) دلیل عقلی محض (۲) دلیل عقلی مع اعتراف الخصم (۳) دلیل نقلی اور (۴) دلیل وحی۔

دلیل عقلی اس دلیل کو کہتے ہیں جس میں ایسے امور مذکور ہوں جن کا تعلق عقل سے ہے۔ دلیل عقلی کے ذریعے ہر صاحب عقل دعویٰ کو سمجھ سکتا ہے۔ اگر مخاطب کافر و مشرک ہو تو بھی عقل سلیم اسے یہ بات منوالے پر مجبور کرے گی کہ جو امور دلیل میں مذکور ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کے قبضہ قدرت میں نہیں ہیں نہ کسی نبی یا ولی کے ذمہ فرائض کے لئے اللہ کے سوا کوئی عبادت اور یا کار و نذر و منت کے لائق نہیں۔ اسی طرح اگر مخاطب دھرم پر ہو تو عقل سلیم اسے بھی اس حقیقت کو تسلیم کرنے پر آمادہ کرے گی کہ مذکور فی الدلیل امور کا نظام خود بخود نہیں چل سکتا بلکہ ایک قادر قیوم ہستی اس کا نظام کو چلا رہی ہے اور یہی ہے شہادہ کا نہیں ہے مثال د **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا إِلَهَكُمْ الْغَيْرَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝** **الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الشِّجَارِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا أَنْ تَنْتَهُمُوا ۝** (بقرہ ص ۳) اس میں **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا إِلَهَكُمْ** دعویٰ تو حید ہے یعنی اپنے رب کی عبادت کرو اور اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو پھر **الَّذِي خَلَقَكُمْ** سے **رِزْقًا لَكُمْ** تک دلیل عقلی ہے یعنی تمہیں اور تم سے پہلے لوگوں کو پیدا کر نیوالا اللہ تعالیٰ ہی ہے اور کوئی نہیں۔ اسی طرح تمہارے لئے زمین کو فرش و آسمان کو چھت اسی نے بنایا اور آسمان سے مینہ برسا کر زمین سے تمہاری روزی کا سامان بھی اسی نے پیدا کیا۔ تمہارے مہبودانِ باطلہ میں سے کوئی بھی ایسا نہیں کر سکتا اس کے بعد **فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا** دلیل کا نتیجہ ہے۔ یعنی جب تم جانتے ہو کہ یہ سارے کام کر نیوالا اللہ ہے تو پھر کسی کو عبادت میں اس کا شریک نہ بناؤ۔

تبدیلہ۔ یہاں دعویٰ میں حصہ ہے جیسا کہ مفہوم میں ظاہر کر دیا گیا ہے اور نتیجہ بھی اس پر صراحت سے دلالت کرتا ہے تو دعویٰ کا مقصد یہ نہیں کہ اللہ کو معبود مانو بلکہ مقصد یہ ہے صرف اللہ ہی کو معبود ماننا اور کسی کو اس کا شریک نہ بناؤ۔ کیونکہ نزول قرآن سے پہلے مشرکین مکہ اور یہود و نصاریٰ سب خدا کو اپنا معبود مانتے تھے لیکن وہ اس کے ساتھ ادول کو بھی شریک کہتے تھے۔ اس لئے شرک سے منع فرمایا اور صرف اللہ ہی کی عبادت کرنے کا حکم دیا۔

دلیل عقلی مع اعتراف الخصم | یہ وہ دلیل عقلی ہے جس کو منکرین سے استفہام کے طور پر بیان کیا جائے اور ساتھ ہی ان کے تسلیمی حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے جواب بیان کیا جائے مثلاً ایک جگہ ارشاد ہے: قُلْ مَنْ يَرْفَعُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَهَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ (یونس ۷۴) آپ ان مشرکوں سے کہیے کہ (بتاد) وہ کون ہے جو تم کو آسمان اور زمین سے روزی پہنچاتا ہے بلکہ بتاؤ کہ وہ کون ہے جو کالوں اور آنکھوں پر پورا اختیار رکھتا ہے اور وہ کون ہے جو جاندار چیز کو بے جان سے اور بے جان چیز کو جاندار چیز سے نکالتا ہے اور وہ کون ہے جو تمام کاموں کی تدبیر کرتا ہے تو وہ جواب میں یہی کہیں گے (ان تمام کاموں کا کرنے والا) اللہ ہی ہے۔ ابتدا میں چند ایسے امور ذکر فرمائے جن کے بارے میں مشرکین کا یہ عقیدہ تھا کہ ان امور کا فاعل اور کارساز صرف اللہ ہی ہے اس لئے آخر میں فرمایا فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ جَوَان کے اقرار پر دلالت کرتا ہے۔

دلیل نقلی جب دعویٰ کے اثبات کے لئے کوئی عقل پسین کی جائے تو وہ دلیل نقلی کہلائے گی۔ دلیل نقلی کی سات قسمیں ہیں (۱) گذشتہ آسمانی کتابوں سے (۲) انبیاء و صالحین سے (۳) بلا (۴) انہ
 سابقین سے تفصیلاً نام بنام (۵) کتب سابقہ کے عالموں سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں موجود تھے (۶) جنات سے (۷) ملائکہ سے اور (۸) برزخوں سے
 سات قسم کی مثالیں ملاحظہ ہوں۔ مثال اول۔ دلیل نقل از کتب سابقہ۔ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِیْلَ اَلَّا تَتَّخِذُوْا مِنْ دُوْنِیْ ذُرِّیَّاتٍ
 (بنی اسرائیل ۱۶) اور ہم ہی نے موسیٰ کو کتاب دی اور ہم نے اس کو بنی اسرائیل کے لئے ہدایت (کا ذریعہ) بنایا تھا۔ اس میں یہ حکم تھا کہ میرے سوا کسی کو کار ساز نہ بناؤ۔ یہ تو رات سے دلیل نقلی ہے۔
 مثال دوم۔ دلیل نقل از انبیاء علیہم السلام اجمالاً۔ وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا نُوْحِیْۤ اِلَیْهِ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدْ وَنِ الْاَنْبِیَاءَ ع ۲) اور آپ سے پہلے ہم
 نے کسی پیغمبر کو نہیں بھیجا مگر اس کی طرف ہم نے ہی وحی کی تھی کہ میرے سوا کوئی معبود ہونے کے لائق نہیں اس لئے صرف میری ہی عبادت کرو۔ مثال سوم۔ مثال نقل از ابراہیم علیہ السلام تفصیلاً۔ وَادْعُوْهُ
 فِی الْکِتٰبِ اَبْرٰهٖمَ ۙ اِنَّهٗ كَانَ صِدِّیْقًا نَّبِیًّا ۚ اِذْ قَالَ لِاَبِیْهِ یَا بَتِّ لِیْهِ تَعْبُدُ مَا لَا یَسْمَعُ وَلَا یُبْصِرُ وَلَا یُعْزِیْ سَعٰتُكَ شِیْئًا ۚ (مائدہ ۴۳) اور ذکر کیجئے کہ

میں براہیم کا وہ بہت سچے نبی تھے۔ سچائی کی حد یہ تھی کہ انہوں نے اپنے باپ سے بھی صاف کہہ دیا کہ اے میرے باپ تو ان رباطل معبودوں کی کیوں عبادت کرتا ہے جو نہ سنتے ہیں، نہ دیکھ سکتے ہیں اور نہ سمجھ سکتے ہیں۔ **مثال چہارم**۔ دلیل نقل از علماء اہل کتاب الذین اتیناھم الکتاب یتلونہ حق تلاتہ اولئک یؤمنون بہ (نقرہ ۱۶) نہیں ہم نے کتاب دی ہے وہ اس کے پڑھنے کا حق ادا کرتے ہیں اور وہ اس دعوے کو مانتے ہیں یہ دلیل نقلی ان مولویوں اور بیروں سے لی گئی ہے جو تورات کا علم رکھتے تھے اور اسلام قبول کر چکے تھے۔ **مثال پنجم**۔ دلیل نقل از جنات۔ قل اوحی الی انکھ استمعتم نغمہ من الجن فقلوا انک سمعنا قرآنًا عجیبًا یتھدی الی الرشید قالہ نابیہ طہ لکن لشرک ربنا احد (ادجن ۱۷) فرما دیجئے میری طرف وحی کی گئی ہے کہ جنوں کی ایک جماعت نے قرآن سنا تو انہوں نے کہا کہ ہم نے ایک عجیب ہی قرآن سنا ہے جو ہدایت کی طرف رہنما کرتا ہے۔ اس لئے ہم تو اس پر ایمان لے آئے ہیں اور اب ہم اپنے پروردگار کے ساتھ کسی کو شریک نہیں بنائیں گے۔ یہ جنات کے ایک طالب اللہ سے نقل پیش کی گئی ہے انہوں نے قرآن مجید میں کہ اپنی قوم کو جا کر نایا اور صاف اعلان کر دیا کہ اللہ کے سوا کوئی حاجت روا نہیں اس لئے صرف اللہ ہی کو غایب حاجات میں پکارا کرو **مثال ششم**۔ دلیل نقل از ملائکہ۔ شہد اللہ انک لا الہ الا هو قالہ لکھ اولوا العلم قائمًا بالفیسط (ال عمران ۲۶) گواہی دی اللہ نے اس کی کہ جس ذات کے کوئی عبادت کے لائق نہیں اور فرشتوں نے بھی اور اہل علم نے بھی وہ نظام کو اعتدال کے ساتھ قائم رکھنے والا ہے۔ **مثال ہفتم**۔ نقل از طہور۔ جب بد غائب ہونے کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس آیا تو قوم ساکے مشرکانہ افعال بیان کرنے کے بدلیوں گویا ہوا۔ اَلَا یَسْمَعُ فَاِنَّ لِلّٰہِ الَّذِیْ یُخْرِجُ الْخَبَّ فِی السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَیَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۚ اللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ (مل ۲۶) اس خدا کو سجدہ نہیں کرتے جو ایسا قادر ہے کہ آسمان اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو باہر لانا ہے اور ایسا عالم ہے کہ جو کچھ چھپاتے ہو اور جو کچھ ظاہر کرتے ہو سب کچھ جانتا ہے (ہیں) اللہ ہی ایسا ہے جس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ وہ عرش عظیم کا مالک ہے۔

دلیل وحی۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ دعویٰ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اعلان کرنے کا حکم بھی ملتا ہے کہ میں جو کچھ کہہ رہا ہوں اپنی طرف سے اور اپنی رائے سے نہیں کہہ رہا ہوں بلکہ مجھے اللہ کی طرف سے بذریعہ وحی یہ حکم ملا ہے کہ میں یہ دعویٰ اور مضمون تم تک پہنچاؤں۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ قُلْ اِنِّیْ نَذِیْرٌ لِّمَنْ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ لَیْسَ لَہِ الْبَیِّنَاتُ مِنْ رَّبِّیْ وَاُمِرْتُ اَنْ اُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ (مومن ۶۷) فرما دیجئے مجھے ان کی عبادت سے منع کیا گیا ہے جن کو تم اللہ کے سوا پکار رہے ہو جبکہ میرے پاس اپنے رب سے کبھی باتیں آچکی ہیں اور یہ باتیں اپنی طرف سے نہیں کہہ رہا ہوں بلکہ مجھے اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں اپنے کو اللہ کے سپرد کردوں۔ **فائدہ جلیلہ**۔ قرآن مجید میں دعویٰ توحید کو تینوں قسم کے دلائل سے ثابت کیا گیا ہے تاکہ مادہ انکار کا بالکل یہ استیصال ہو جائے۔ اور منکرین کے لئے انکار کی گنجائش باقی نہ رہے۔ دلیل عقلی اس لئے ذکر کی جاتی ہے تاکہ ثابت ہو جائے کہ دعویٰ توحید عقل سلیم کے عین مطابق ہے اور دلیل نقلی اس لئے پیش کی جاتی ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ دعویٰ توحید میں حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم منفرد نہیں ہیں بلکہ آپ سے پہلے تمام انبیاء علیہم السلام بھی مسئلہ توحید بیان فرماتے رہے ہیں اور دلیل وحی اس لئے پیش کی جاتی ہے تاکہ منکرین دعویٰ کے اس اعتراض کا جواب ہو جائے کہ مسئلہ توحید کے علاوہ اور مسائل و احکام تھوڑے ہیں یہ کیا ضروری ہے کہ اسے ہی بیان کیا جائے۔ اس لئے اسے چھوڑو کوئی اور مسئلہ بیان کرو۔ اس پر دلیل وحی سے جواب دیا کہ میں تو اللہ کی طرف سے اس کام یعنی توحید پیش کرنے پر مامور ہوں اس لئے اسے ہرگز نہیں چھوڑ سکتا۔

اصطلاح (۳) توحید دعویٰ

بعض دفعہ منکرین سے دعویٰ کا ایک حصہ تسلیم کر لیا اس کے باقی حصے نہایت وضاحت سے ان کے سامنے بیان کر دیئے جاتے ہیں جن کی وہ صراحتہ تردید نہیں کر سکتے۔ اس طرح گویا کہ انہوں نے دعویٰ کے تمام حصے صراحتہ اور ضمنًا تسلیم کر لئے ہیں۔ مثلاً ایک جگہ ارشاد ہے۔ وَلَیْسَ سَاَلَتْہُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کَیْفُوْا لَکِنْ خَلَقْنٰہُ الْعَزِیْزُ الْعَلِیْمُ ۝ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ مَہْدًا وَّجَعَلَ فِیْہَا سُبُلًا لَّعَلَّکُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ وَالَّذِیْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءًۢ بِقَدَرٍ فَاَنْشَرْنَا بِہٖۤ بَلَدًا کَاٰثِمًا ۝ کَذٰلَکَ نَخْرِجُہٗ وَالَّذِیْ یَخْلُقُ الْاَرۡوَاحَ کُلَّہَا وَجَعَلَ لَکُم مِّنَ الْفُلۡکِ وَالْاَنْعَامِ مَا تَرۡکُبُوْنَ ۝ (زخرف ۱۶) (ترجمہ) اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ زمین و آسمان کس نے پیدا کئے تو کہیں گے کہ ہمیں کسی بہت غالب اور بہت جلتے والے نے پیدا کیا ہے۔ وہ وہی ہے جس نے زمین کو تمہارے لئے بچھونا بنایا اور تمہارے لئے اس میں راستے بنائے تاکہ تم راہ پاؤ۔ اور وہی ہے جس نے آسمان سے اندازے کے مطابق پانی اتارا اور پھر اس سے مردہ زمین کو زندہ کیا۔ اسی طرح تم بھی وارہ پیدا کئے جاؤ گے۔ اور وہی ہے جس نے سب جوڑے پیدا کئے اور تمہارے لئے کشتیاں اور جانور بنائے جن پر تم سوار ہوتے ہو۔ اس میں مشرکین مکہ نے صراحتہ تسلیم کر لیا کہ اللہ تعالیٰ ہی ہر چیز پر غالب اور ہر چیز کو جاننے والا ہے۔ اس کے بعد اللہ نے جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ مَہْدًا الخ سے دعویٰ کی توفیر فرمادی یعنی دعویٰ مذکورہ پر مزید روشنی ڈالی کہ منکرین اسے خاموشی سے سن لیں۔ تو جس طرح انہوں نے یہ تسلیم کر لیا کہ زمین و آسمان کا پیدا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے اسی طرح گویا کہ انہوں نے یہ بھی تسلیم کر لیا کہ اگلی آیتوں میں جو صفات بیان کی گئی ہیں وہ بھی اللہ تعالیٰ ہی سے مختص ہیں۔

بعض دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک مسئلہ بیان کیا جاتا ہے۔ پھر اس کے بعد اس کے کسی پہلو کو زیادہ واضح کرنے یا اس سے متعلق کسی شبہ کا زائل کرنے کے لئے کلام لایا جاتا ہے۔ جو پہلے بیان کی توفیر کمالیگا۔ مثال کے طور پر ملاحظہ ہوں تزییرات ثلاثہ بسلمہ تفسیر سورہ نسا ۳۳ تا ۳۷

اصطلاح (۴) تخویف

دعویٰ منوانے کے لئے قرآن مجید میں جا بجا اللہ تعالیٰ کی گرفت اور اس کے عذاب سے ڈرایا گیا ہے۔ اسے تخویف یا ڈراوا کہتے ہیں۔ تخویف کی پھر دو قسمیں ہیں۔ اگر گرفت کا تعلق دنیا سے ہو تو وہ تخویف دنیوی ہے اور اگر اس کا تعلق آخرت سے ہو تو وہ تخویف اخروی ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے الفوز الکبیر میں ان دونوں اصطلاحوں کو تذکرہ بایام اللہ اور بمابعد الموت سے تعبیر فرمایا ہے۔ **مثال تخویف دنیوی**۔ کَمَا اَہْلَکْنَا قَبْلَہُمْ مِّنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِیۡسُ مِنْہُمْ مِّنْ اَحَدٍ اَوْ کُنْتُمْ مَّعَہُمْ کَلٰہُمْ کُنَّا (ص ۶۷)

تخویف کے مقابلے میں تبشیر ہے۔ یعنی ماننے والوں کے لئے انعامات کی خوشخبری کا بیان۔ تخویف کی طرح تبشیر کی بھی دو قسمیں ہیں تبشیرِ نبوی اور تبشیرِ اخروی۔
مثال تبشیرِ نبوی۔ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا هُفَسَمَّ مُحَمَّدٌ رَبَّكَ وَاسْتَخْفِرَ هَٰ أَكْهَ كَانَ تَوَّابًا ه
(ترجمہ) جب اللہ کی مدد اور فتح آجی اور آپ لوگوں کو فوج در فوج دین میں داخل ہوتے ہوئے دیکھتے ہیں۔ تو (شرک سے) اللہ کی پاکیزگی بیان کیجئے۔ اُس کی حمد کے ساتھ اور اس سے بخشش مانگئے وہ تو بہت بخشنے والا ہے۔ مثال تبشیرِ اخروی۔ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّٰتُ الْوَعْدِ حٰثُوْسٍ مُّزٰوٰرٍ (کہ ہف ۶۷) (ترجمہ) ایمان لانے والوں اور نیک کام کرنے والوں کے لئے جنت کے باغات ہوں گے بطور مہمانی۔

تنبیہ :- قرآن میں بشارت دنیوی بہت کم آئی ہے۔ تحریف و بشارت کی مثال یوں سمجھ لو جس طرح دنیوی حکومتیں حکومت کا ساتھ دینے والوں اور حکومت کے خیر خواہوں کو خاص خاص توڑ و ٹپ سے سزا دیتی ہیں، انہیں خطابات سے نوازتے اور انہیں مزے جات وغیرہ عطا کرتی ہیں۔ اس کے برعکس باغیوں کو عمر قید کی سزا دی جاتی ہے یا انہیں تختہ دار پر لٹکایا جاتا ہے۔ اسی طرح احکام الہی ماننے والوں کے لئے آخرت میں جنات و بہشت اور دیگر کئی نعمتیں مہمں گئی۔ اور دنیا میں بھی ان کو انعام و اکرام سے نوازا جاتا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کی حکمت یا لغو اس کی ممت قاضی ہو۔ جیسا کہ اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام اور دیگر کئی برگزیدہ بندوں کو دنیوی حکومت عطا فرمائی اسی طرح اس مالک الملک کی حکومت کے خلاف بغاوت کرنے والوں کو دنیا میں بھی گرفت ہو جاتی ہے جیسا کہ فرعون، ہامو، اور قارون وغیرہ کو ہوئی اور آخرت میں تو ہو ہی گئی۔

منکرین دعویٰ جب مقابلے میں دعویٰ پیش کرنے والوں کو مختلف طریقوں سے ذلیل و عاجز کرنے کی کوشش کرتے ہیں تاکہ لوگ ان کے بجز کو دیکھ کر ان کے پیش کردہ دعویٰ کو چھوڑ دیں تو ایسے لوگوں کے حالات پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے شرکایت کی جاتی ہے۔ اسے شکوی کہتے ہیں۔ شکوی کی پہچان یہ ہے کہ اس کی ابتدا لفظ قال یا قالوا سے ہوگی۔ بعض اوقات شکوی کے ساتھ اس کا جواب بھی مذکور ہوتا ہے اور بعض اوقات جواب مذکور نہیں ہوتا۔ مثال اول **قَالُوا لَنْ نَمُوتَ مِنْكَ حَتَّى تَنْفَعَنَا مِنْ اِلٰهِنَا يَبْنُوْا اَوْ لَكُوْنُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ رَّعِيْبٍ فَتُفَجِّرَ الْاَنْهَارُ خِلَافَهَا تَفْجِيْرًا اَوْ تُسْقِطَ السَّمٰوٰتُ كَيْسَْفًا اَوْ تَاْتِيَ بِاللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ قَبِيْلًا اَوْ يَكُوْنُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذُخْرِفٍ اَوْ تُرْقٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَلٰكِنْ مَّا مَوْصِنٌ لِّرُقِيَّتِكَ حَتّٰى تُوْزَلَ عَلٰى سَاكِنَتَابَا تَقْرَءُ مَا طُفِّلَ سُبْحَانَ رَبِّىْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا اَرْسُولًا (بنی اسرائیل ۱۰۶) (ترجمہ) انہوں نے کہا ہم ہرگز نہ مائیں گے تیری بات کو جب تک تو ہمارے لئے زمین سے چشمہ نہ جاری نہ کر دے یا (جب تک) تیرے لئے کجوروں اور انگوروں کا باغ نہ ہو اور تو اس کے بیج میں نہیں جاری نہ کر دے۔ یا (جب تک) تو آسمان کو ہم پر ٹکڑے ٹکڑے کر کے نہ گرائے جیسا کہ تیرا خیال ہے یا (جب تک) تو اللہ کو اور فرشتوں کو (ہمارے) سامنے نہ لے آئے یا (جب تک کہ) تیرا سونے کا مکان نہ ہو یا تو آسمان پر چڑھ جائے۔ لیکن ہم تیرے (صرف) آسمان پر چڑھ جانے (ہی) کی وجہ سے بھی ایمان نہیں لائیں گے جب تک کہ تو اپنے ساتھ ایک کتاب نہ لے آئے جسے ہم خود پڑھ لیں۔ آپ (اس کے جواب میں) فرمادیں (یہ تمام امور صرف اللہ کے اختیار میں ہیں۔ میرے یا اور کسی کے اختیار میں نہیں) میرا اللہ ان کاموں میں شریکوں سے پاک ہے۔ میں تو صرف اس کا پیغام پہنچانے والا آدمی ہوں۔ یہاں آیت کے آخری حصے میں شکوی کا جواب بھی مذکور ہے۔ مثال دوم۔ **قَالُوا اَقُلُوْا بِنَا فِىْ اَكْثَۃِ مَّسٰكِنَ تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ وَفِىْ اٰذَانِنَا ذِكْرٌ وَ مِّنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَاَعْمَلْ اَنْتَ اَعْمَلُوْنَ (حم السجدة ۱۷) (ترجمہ) انہوں نے کہا کہ ہمارے دل اس (مسئلہ نو حید) سے جس کی تو ہم کو دعوت دیتا ہے پر دوں میں ہیں اور ہمارے کانوں میں بوجھ ہے اور ہمارے اور ہمارے درمیان پردہ ہے۔ پس تو اپنا کام کر میں اپنا کام کرنے دے۔ اس آیت میں شکوے کے بعد جواب مذکور نہیں۔****

بعض اوقات منکرین دعویٰ کو ان کی ناجائز حرکات اور ان کے غیر معقول مطالبات پر جھڑکا جاتا ہے۔ اسے زحمت کہتے ہیں۔ جیسا کہ ارشاد ہے۔ فَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ قَرَحُوا بِمَا عَنْدهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (مومن ۹۶) ترجمہ۔ جب ان کے پاس ان کے رسول کھلی دلیلیں لیکر آئے تو وہ لیگ اس علم (من گھڑت قصوں کہانیوں) پر بڑے نازاں
ہوئے جو ان کو حاصل تھا۔ یعنی انبیاء علیہم السلام نے ان لوگوں کے سامنے دلیلیں اور معجزے پیش کئے مگر وہ اپنے باطل پر اکر گئے اور حق قبول نہ کیا۔

بعض دفعہ حضرات انبیاء علیہم السلام کو بھی کسی غیر مومنوں اور خلاف اولیٰ فعل کے ارتکاب پر زجر کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ حضرت نوح علیہ السلام سے فرمایا۔ فَلَا تَكْسَلُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ اِنِّیْ اَعْظَمْتُكَ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْمُجْرِمِ (ہود ۴۶) ترجمہ۔ اے نوح جس چیز کا تجھے علم نہیں اس کے متعلق مجھ سے مت سوال کر۔ میں تمہیں نصیحت کرتا ہوں کہ تم نادان نہ بن جاؤ۔ ایک مجذبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔ عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ لِحَاذِیْكَ لَمْ یَكُنْ لَہُمْ حَتّٰی یَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِیْنَ صَدَقُوْا وَتَعْلَمَ الْكِدْبَیْنَ (توبہ ۶۶) (ترجمہ) اللہ نے تجھے معاف کیا۔ آپ نے ان کو کبھی اجازت دی جب تک آپ کو سچے اور جھوٹے معلوم نہ ہو جاتے۔ دوسری جگہ فرمایا۔ یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ لِمَ تَجْعَلُ مَا اَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ تَبْتَغِیْ مَرْضَاتِیْ اَوْ دَاخِلِیْ (تحریم ۱۲) (ترجمہ) اے نبی جس چیز کو اللہ نے تمہارے لئے حلال کیا ہے تم (قلم کھا کر) اسے اپنے اوپر کیوں حرام کرتے ہو اور وہ بھی اپنی دلوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے۔

دعویٰ توحید پیش کرنے والوں پر جب منکرین دعویٰ کی طرف سے مختلف قسم کی مصیبتیں اور تکلیفیں آتی ہیں اور وہ ان کو جھٹلاتے اور طرح طرح سے ان کو ایذا نہیں دیتے ہیں تو اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے دعویٰ پیش کرنے والوں کو تسلی دی جاتی ہے جس سے ان کے دلوں کو مضبوط اور زیادہ مطمئن کرنا مقصود ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مختلف اندازِ تعب سے متعدد جگہوں میں تسلی دی ہے۔

تعبیر اول :- وَانْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ (فاطوحہ ۱) ترجمہ (اگر وہ آپ کو جھٹلائیں تو آپ اس کی پروا نہ کریں کیونکہ آپ سے پہلے بھی رسولوں کو جھٹلایا جا چکا ہے۔
تعبیر ثانی :- فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا (طہ ۸۶) ترجمہ (جو کچھ وہ کہتے ہیں آپ اس پر صبر کریں (کیونکہ آپ سے پہلے بھی انبیاء علیہم السلام کو قسم کی باتوں سے تکلیف دی گئی) اور سورج چڑھنے اور ڈوبنے سے پہلے اپنے رب کی تعریف کے ساتھ (شکر سے) اس کی پاکیزگی بیان کریں۔ یعنی صفات کار سازی میں میرے رب کا کوئی شریک نہیں۔

تعبیر ثالث ۱۔ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ (حجہ ۶۶) (ترجمہ) آپ منکرینِ دعویٰ پر غم نہ کریں اور دعویٰ توحید ماننے والوں کیلئے اپنا بازو جھکا دیں۔

تعبیر رابع ۲۔ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ۚ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ۚ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَقَّ يَاتِكَ الْيَقِينُ ۚ (حجہ ۶۶) (ترجمہ) قسم ہے ہم جانتے ہیں کہ آپ کا سینہ ان کی باتوں سے تنگ ہوتا ہے۔ پس آپ اپنے رب کی حمد و ثنا کے ساتھ (شرک سے) اس کی پاکی بیان کریں اور (اپنے رب کو) سجدہ کریں اپنے رب کی عبادت کرتے رہیں یہاں تک کہ آپ کو موت آجائے۔

تعبیر خمس

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ (حجر ۶) ترجمہ ہم نے آپ کو سب سے مثالی (سورہ فاتحہ) اور قرآن عظیم عطا کیا ہے۔ (اس لئے ہمارے اتنے بڑے انعام کے بعد آپ ان کی باتوں سے تنگی محسوس نہ فرمائیں اور نہ ان کی پروا کریں۔

زجر مع تسلیہ لَا تَسْتَعِذَّ عَلَيْنَا إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِثْلَهُمْ وَلَا تَحْزَنُ عَلَيْهِمْ وَخَافُصُ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ (حجر ۶۴) ترجمہ ان میں سے کسی طرح کے لوگوں کو ہم نے دنیوی مال و متاع دے رکھا ہے آپ اس کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھئے اور ان پر غم نہ کیجئے اور مؤمنین سے شفقت کا برتاؤ فرمائیے۔ اس آیت میں پہلے زجر ہے پھر تسلیہ۔ اسی طرح سورہ کہف ۴۴ وَاَصْبِرْ نَفْسَکَ الْخَبْرُ اور سورہ طہ ۸۸ فَاَصْبِرْ نَفْسَکَ الْخَبْرُ میں پہلے تسلیہ اور اس کے بعد زجر ہے۔

دعویٰ کو ماننے والوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس دعویٰ پر مضبوطی سے قائم رہیں اور اس کے تمام تقاضوں کو پورا کریں۔ قرآن مجید میں امور انتظامیہ مثلاً قصاص، نکاح، طلاق و وصیت اور وراثت وغیرہ کے جو احکام بیان کئے گئے ہیں ان کے مطابق عمل کرنا بھی ضروری ہے تاکہ مسلمانوں میں اتفاق اور تنظیم قائم رہے۔ اس لئے ان کے ساتھ کچھ ایسے امور کا بیان بھی ضروری تھا جو استقامت اور عمل صالح پر مبنی معاون ہوں اور جن سے باطن کی اصلاح ہو اور مسلمان ہر مشکل سے مشکل حکم پر مدد ملے اور عمل ہو جائیں۔ ایسے امور کو امور مصلحہ کہتے ہیں قرآن مجید میں احکام اور امور انتظامیہ کے ساتھ باجائین امور مصلحہ کا ذکر کیا گیا ہے یعنی نماز، روزہ اور حج۔ ان امور سے مقصود چونکہ اصلاح باطن ہے۔ اس لئے ان امور کا ماقبل سے معنوی ربط تلاش نہ کیا جائے۔ امور مصلحہ عام طور پر احکام کے درمیان سورت کے مختلف حصوں میں مذکور ہوتے ہیں جو ظاہر ماقبل اور مابعد سے غیر مربوط نظر آتے ہیں جیسا کہ سورہ بقرہ (۳۱) میں

حِفْظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ (تمام نمازوں کی پابندی کرو خصوصاً درمیانی نماز کی) اس آیت سے پہلے امور انتظامیہ طلاق، عدت اور رضاعت وغیرہ کے احکام مذکور ہیں اور اس کے بعد بھی عدت کے احکام بیان کئے جا رہے ہیں لیکن درمیان میں نماز قائم کرنے کا حکم صادر فرمایا تو اس کا ذکر یہاں بطور امر مصلحہ ہے۔ کیونکہ نماز کی پابندی خصوصاً جماعت کے ساتھ باہمی محبت والفت کا باعث ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے سو اوصاف فکھ اولینا الفن اللہ بین قلوبکم۔ سورہ بقرہ میں تینوں امور مصلحہ مذکور ہیں۔ سورہ نساء اور سورہ مائدہ میں صرف ایک یعنی نماز۔

قرآن مجید میں عموماً کسی مثال یا واقعہ کو پوری تفصیل سے بیان نہیں کیا گیا بلکہ اکثر مثال یا واقعہ کے مقصودی حصہ کو صراحتہً بیان کیا گیا ہے اور غیر مقصودی حصوں کو حذف کر دیا گیا ہے کیونکہ وہ معمولی غور و فکر سے سمجھ میں آسکتے ہیں۔ اسے اندماج یا ادماج کہتے ہیں۔ مثلاً ﴿مَثَلُ مَا كُنْتُمْ لَآئِي سُبُوحًا عَلَيْهِمْ أَقْنَانُ فَتُمْرَحُّونَ﴾ (بقرہ ۲۵) (ترجمہ) اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو آگ روشن کرے (اور وہاں کچھ آدمی موجود ہوں) جب وہ آگ لگنے کے گرد و پیش کو روشن کرے تو اللہ تعالیٰ ان کی روشنی زائل کر دے اور انہیں اندھیروں میں چھوڑ دے کچھ دیکھ نہ سکیں۔

اس آیت میں اندماج ہے اور اِسْتَوْفَدْنَا اَرَاکَ کے بعد فیہ رجال قاعدون مخدوف ہے۔ اس کے بعد مَنُورِہِج کی ضمیر متبعہ اس پر مبالغہ کرتی ہے۔ اسی طرح فَلَمَّا احْتَسِبْنَاهُمْ اَلْکَافِرَ (ال عمران ۷۵) ترجمہ پس جب عیسیٰ نے ان ربی اسرائیل کا کفر معلوم کر لیا۔ اس سے پہلے اندماج ہے یعنی القصد جب حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے اور منصب نبوت پر میرزا ہو کر بنی اسرائیل کو توحید کی دعوت دی آخر۔

قرآن مجید میں قصص وغیرہ کے سلسلے میں جہاں کہیں کسی کا کلام نقل کیا جا رہا ہو یا کوئی مضمون بیان ہو۔ ہر دو کو بعض دفعہ درمیان میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد آجاتا ہے جو اس قصہ یا مضمون کا حصہ تو نہیں ہوتا مگر اس سے متعلق ضرور ہوتا ہے۔ اسے ادخال الہی کہتے ہیں۔

مثال :- وَإِنْ يَكَادُ بَا فَعَلَكَ كَدَابُهِ ۚ وَذَانَ يَكَادُ بَا فَعَلَكَ كَدَابُهِ ۚ وَذَانَ يَكَادُ بَا فَعَلَكَ كَدَابُهِ ۚ وَذَانَ يَكَادُ بَا فَعَلَكَ كَدَابُهِ ۚ

اور اگر وہ سچا ہے تو جس چیز کی وہ پیشگوئی کر رہا ہے اس میں سے ضرور کچھ نہ کچھ تم پر پڑے گا۔ یہ تقریر فرعون کے اس درباری کی تھی جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر دل و جان سے ایمان لایا تھا۔ اس کے بعد

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُغْرِبِينَ ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُغْرِبِينَ ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُغْرِبِينَ ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُغْرِبِينَ ۚ

اور اس کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے یعنی کیا اس شخص کی تقریر سے فرعون کو کچھ فائدہ ہوا؟ تو اس کے جواب میں فرمایا کہ جو مسرف اور جھوٹا ہو اللہ اسے ہدایت نہیں دیتا۔

کبھی قرآن مجید میں ایک مضمون کو بیان کیا جاتا ہے لیکن اس کا حکم اور نتیجہ اس کے ساتھ اس وقت بیان نہیں کیا جاتا اور درمیان میں اس کے متعلقات آجاتے ہیں پھر نتیجہ ذکر کرنے سے پہلے اس مضمون کو دہرایا جاتا ہے تاکہ اس کے ساتھ مترتب ہو جائے۔ اس کی چند مثالیں حسب ذیل ہیں۔

مثال اول :- فُلُوكَ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ۚ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ۚ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (واقعہ ۶) ترجمہ :- پھر کیوں نہیں جبکہ روزِ حلق تک پہنچ جائے اور تم اس وقت دیکھ رہے ہو ہم تمہاری نسبت اس سے زیادہ قریب ہیں لیکن تم نہیں دیکھ سکتے ۔

اگر تم پر کفتم کا عاصہ ہو نیوالا نہیں تو تم اس (روح) کو کیوں واپس نہیں لے آئے ہو۔ اگر تم چکے ہو۔ یہاں تو لا کا جواب مذکور نہیں بلکہ شرط کے بعد اس کے متعلقات مذکور ہیں جن کی وجہ سے شرط اور جزا میں فاصلہ واقع ہو گیا۔ اس لئے جزا تر جعوتھا سے پہلے **فَاَوْلاَءَ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰى صَدِّيقِيْنَ** کا اعادہ کیا گیا تاکہ جزا شرط کے ساتھ مربوط ہو جائے اس لئے یہ اعادہ فاصلہ اور تبعی عہد کی وجہ سے ہے۔

منال ثانی :- کَیْفَ یَكُونُ لِلنَّسْرِ کَلْبٌ عِندَ اللَّهِ وَعِندَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِیْنَ عَاهَدُوا عِندَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَهُمْ طَرِيقَ اللَّهِ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ ۝

کَیْفَ وَإِنْ یَظْهَرُونَ عَلَیْكُمْ لَا بَرِّیَؤُا فِیْكُمْ إِلَّا ذِلَّةٌ لِّیُضْطَرُّوا بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ أَعْقَابُهُمْ ۖ وَكَثَرُوا فُجُورَهُمْ فَیُضِلُّوْنَ (توبہ ۳۸) ترجمہ: کیسے اللہ اور اس کے رسول کے ہاں کیسے عہد ہو مگر جن لوگوں سے تم نے مسجد حرام کے پاس وعدہ کیا تھا۔ جب تک وہ تمہارے ساتھ درست رہیں تو تم بھی ان کے ساتھ سیدھے رہو۔ بیشک اللہ دُنیوالوں کو پسند کرتا ہے۔ صلح کیوں کر ہے۔ اور اگر وہ تم پر غلبہ پالیں تو قربت اور عہد کا لحاظ نہ کریں گے۔ اپنے منہ کی باتوں سے تم کو راضی کرتے ہیں مگر دل سے نہیں مانتے اور اکثر ان میں سے فاسق (بدعہد) ہیں۔

کیف یكون المؤمن الشریک الخ سے یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ مشرکین اگر تم پر غلبہ پائیں تو وہ تمہاری کسی قسم کی رشتہ داری یا معاہدہ کا پاس نہیں کریں گے اس لئے تمہیں بھی ان کو ان کی بد عہدی کا بدلہ دینا چاہیے۔ یہ سلسلہ کلام المتقین تک چلا گیا ہے اس لئے اس کے بعد اصل مقصد بیان کرنے سے پہلے کیف کا اعادہ کیا گیا۔

مثال ثالث :- إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِيَ ابْنَ مَرْيَمَ اِذَا كُنْتَ عُصْفَىٰ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ اِذَا أُبْدِيَ خَطْبُكِ بِرُوحِ الْقُدُسِ نَكَّاهُ النَّاسُ فِي الْهَيْدِ وَكَمْ هَلَاءُ وَاِذَا عَلَّمْتَنَّاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَاِذَا تَخَلَّى مِنْ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ اِذَا فُتِنْتُمْ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا اِذَا فِي وَتَبْرَأُ الْأَكْمَةُ وَالْأَبْرَصُ اِذَا فِي مُرَادٍ تُخْرِجُ الْمُوتَى اِذَا فِي الْمَاخِرِ الرُّكُوعِ (مائدة ١٥٦)

ترجمہ۔ جب اللہ تعالیٰ کہیگا اے عیسیٰ بن مریم یاد کرو میرے کئے ہوئے انعامات کو جو تم پر اور تمہاری والدہ پر ہوئے جب میں نے تم کو چرل سے قوت دی تھی تو نیچھوٹے میں اور بڑی عمر میں باتیں کرتے تھے اور جبکہ میں نے تمہیں کتاب حکمت، تورات اور انجیل کی تعلیم دی اور جبکہ تم میرے حکم سے کچھ دوسے پرندے کی شکل بنائے تھے پھر تم اس میں پھونک مار دیتے تھے تو وہ میرے حکم سے پرندہ بن جاتا تھا اور تم میرے حکم سے مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کرتے تھے اور جبکہ تم میرے حکم سے مردوں کو نیاں کھڑکے کرتے تھے۔

اس میں یا " حرف نبرہ کا اصل مقصود بالنداء اور کوع ۶ کی ابتدا میں مذکور ہے۔ یعنی ء اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ الْحَکْمَ لیکن اس سے پہلے اِذْ قَالَ اللّٰهُ یٰعِیْسٰی بِنَ مَرْیَمَ کے الفاظ کا بعد ہر کی وجہ سے اعلاہ کیا گیا۔

مثال رابع۔ فَمَا أَقْبَرَهُمْ مِّثْلَ مَا قَالُوا وَلَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ الْمَكِيدَةِ ﴿٢٤﴾ ان کے اپنے وعدے توڑنے، اللہ کی آیات کا انکار کرنے، نبیوں کو ناحق قتل کرنے، اور ان کے اس کچھ پر کہ ہمارے دل پڑو میں ہیں — پس یہودیوں کے ظلم کی وجہ سے ہم نے ان پر ان پاکیزہ چیزوں کو حرام کر دیا جو ان کے لئے حلال تھیں۔

یہاں پہلے وہ تمام اسباب بیان ہوئے جو باوجود سبب کے تحت ہیں اور ان کا حکم حَرَمْنَا عَلَیْہُمْ میں بیان ہوا ہے چونکہ اسباب مذکورہ کے درمیان متعلقات آگئے تھے اس لئے فِظْلَمِ مِنَ الذِّینَ ہَا دُوَا سے تمام اسباب کا اجمالاً ذکر کیا گیا تاکہ حکم لینے اسباب کے ساتھ مرتبط ہو جائے۔

مثال خامس :- اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِهِ الْکِتٰبَ وَکُمْ یَجْعَلْ لَّہٗ عَوَاجِدًا یَّحْتَدِیْہَا سَاسِدٌ یَّدَیْنِہٖ لَدُنْہٗ وَیُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِیْنَ الَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ الصَّٰلِحٰتِ اَنْ لَّہُمْ اَجْرًا حَسَنًا مَّا کُنْتُمْ فِیْہِ اَبْدًا اَوْ یُخَذَّلُ النَّاسُ فِیْہِ وَکَذٰلَکَ اَخَذَ اللّٰہُ وَکَذٰلَکَ اَدْرِکُہٗ ۛ ۛ ۛ ترجمہ :- تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے اپنے بندے پر کتاب اتاری اور اس میں فرمایا بھی کچھ نہیں رکھی بالکل درست تاکہ وہ (بندہ) ایک سخت عذاب سے جو من جانب اللہ ہو ڈرائے اور ان اہل ایمان کو جو نیک کام کرتے ہیں یہ خوشخبری سنائے کہ ان کو اچھا اجر ملیگا جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور تاکہ ان لوگوں کو ڈرائے جو یوں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اولاد رکھتا ہے ۔

ابتدا میں نزول قرآن کی دو غرضیں بیان کیں یعنی انداز و تشریح اور اس سورت میں چونکہ یہ بتانا مقصود ہے کہ انداز کن لوگوں کے لئے ہے۔ اس لئے یُنْذِرُ کا اعادہ کر کے اَلَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سے اس مقصود بیان کیا۔

مثال سادہ :- وَكَوَلَّا رِجَالًا مُّؤْمِنِينَ رِيسًا لِّمُؤْمِنِيكَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ وَهُمْ قَبِيضٌ مِّنْهُمْ مَّعْرُوفٌ لِّغَيْرِ عِلْمٍ لِّئَلَّا يَخْلُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ كَفَرُوا وَهُمْ عَدَا اَبَا اَلْبَكَا (فتح ۳۶) ترجمہ : اور اگر (مکہ میں) بہت سے مسلمان مرد اور بہت سی مسلمان عورتیں نہ ہوتیں جن کی تم کو خبر بھی نہ تھی یعنی یہ خطرہ تھا کہ تم ان کو پس ڈالتے جس پر ان کی وجہ سے تم کو بھی بے خبری سے ضرر پہنچتا تاکہ اللہ تعالیٰ جسے چاہے اپنی رحمت میں داخل کرے۔ اگر وہ لوگ (مسلمان مرد اور عورتیں) ایک طرف ہو جاتے تو ان میں جو منکرتھے ہم انہیں دردناک سزا دیتے۔

اس آیت میں وَكَوَلَّا رِجَالًا مُّؤْمِنِينَ الخ کا جواب متصل ذکر نہیں کیا گیا بلکہ اس کے بعد تعلقات شرط مذکور ہیں۔ پھر بعد عہد کی وجہ سے كُوْنَزَيْلُوْا سے شرط کا اعادہ کر کے اس کے بعد اَلَّذِينَ كَفَرُوا سے اس کا جواب ذکر کیا ہے۔

مثال سادہ :- وَمَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُ فَمَا اَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَكَرْكَابٍ وَكَانَ اللَّهُ يَسْطُرُ رُسُلَهُ عَلَى مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُ فَمَا اَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَكَانَ اللَّهُ يَسْطُرُ رُسُلَهُ عَلَى مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (احزاب ۲۴) ترجمہ : اور جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو ان سے دلویا سو تم نے اس پر نہ گھوڑے دوڑائے اور نہ اونٹ لیکن اللہ تعالیٰ جس پر چاہے اپنے رسول کو مسلط فرما دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو دوسری بیٹیوں (کے کافروں) سے دلوائے سو وہ اللہ کا حق ہے اور رسول کا اور قربت داروں کا اور یتیموں کا اور غریبوں کا اور سافروں کا۔

اس آیت میں مال فائے کا حکم بیان کرنا مقصود تھا لیکن درمیان میں فَمَا اَوْجَفْتُمْ سے اس کے متعلقات بیان کئے گئے۔ پھر مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ کا اعادہ کر کے فَلَئِنَّ لِلرَّسُولِ وَلِئِي لَقُرْبَى الخ سے اس کا حکم بیان کیا گیا۔

اصطلاح (۱۳) جباریت

اللہ تعالیٰ نے انسان کو حق سمجھنے، دیکھنے، اور سننے کے لئے دل، آنکھیں اور کان دیے ہیں۔ اور حق سمجھانے کے لئے انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا اور ان پر کتابیں نازل کیں۔ ان تمام امور کے باوجود جو شخص حق کو نہ سمجھے نہ دیکھے اور نہ سنے بلکہ ضد اور عناد کی وجہ سے حق کا مقابلہ کرے اور اپنے عقائد باطلہ اور اعمال شرکانہ پر ڈٹا رہے تو ایسے لوگوں کی حق کو سننے اور سمجھنے کی توفیق موقوف ہو جاتی ہے۔ اور اس طرح ان سے ایمان لانے کی توفیق سلب ہو جاتی ہے، اس حالت کا نام جہ جباریت ہے اور یہ جبر نہیں ہے کیونکہ جبر تب ہوتا کہ حق سمجھنے کی قوت ہی نہ دی جاتی اور حق پہنچانے کے وسائل ہمتی نہ کئے جاتے۔ قال العارف الرومی :-

ایں جبر ومعنی جباریت ❖ معنی جباریت رازاریت

قرآن مجید میں اس مفہوم کو مختلف عنوانات سے بیان کیا گیا ہے۔

عنوان اول :- لَمْ يَكُنْ لَكُمْ قُلُوبٌ تَفْقَهُوْنَ بِهَا وَكَمْ لَكُمْ اَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُوْنَ بِهَا وَلَكِنْ اَذَانٌ لَا يَسْمَعُوْنَ بِهَا اُولٰٓئِكَ كَانُوا لَدُنَّا رِجَالًا غٰفِلِيْنَ (اعراف ۲۴) ترجمہ :- ان کے دل ہیں کہ ان سے سمجھتے نہیں اور آنکھیں ہیں کہ ان سے دیکھتے نہیں اور کان ہیں کہ ان سے سنتے نہیں۔ وہ چوہا یوں جیسے ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ بے راہ ہیں یہی لوگ بے خبر ہیں۔ اس آیت میں ان کی اس حالت کو کسی سبب کی طرف منسوب نہیں کیا گیا۔

عنوان ثانی :- کبھی اس حالت (جہ جباریت) کو ان کے عقائد باطلہ اور اعمال شرکانہ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ ارشاد ہے۔ بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَّا كَانُوا يَكْسِبُوْنَ (تطہ ۷) ترجمہ :- بلکہ جو وہ کرتے ہیں اس کا ان کے دلوں پر رنگ لگ گیا ہے۔

اور کبھی اس کی نسبت خود مشرکین کی طرف کی جاتی ہے۔ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِیْ اَكْثَرِ مَسَامَاتٍ عَوْنًا لِّلَّهِ وَفِیْ اَذَانِنَا وَقَرْوٰنٍ مَّبْعُوْنًا وَبَيْنَا وَحِجَابٍ فَاَعْمَلْ اِنْتَا عَلٰمُوْنَ (سجده ۱۶) ترجمہ :- انہوں نے کہا کہ ہمارے دل اس (مسلحہ توحید) سے جس کی طرف تو ہمیں بلاتا ہے پر دلوں میں ہیں۔ ہمارے کان بہرے کر رہے ہیں اور ہمارے اور تیسرے درمیان پردہ ہے پس (ما) تو اپنا کام کر۔ ہمیں اپنا کام کرنے دے۔

عنوان ثالث :- کبھی اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی جاتی ہے کیونکہ وہ فاعل حقیقی اور خالق افعال عباد ہے چنانچہ فرمایا :- خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى ابْصَارِهِمْ عِشَانًا ۚ وَكَهْمُ عَدَاۤءٍ عَظِيْمَةٍ (بقرة ۱۷) ترجمہ :- اللہ نے ان کے دلوں اور کانوں پر مہر کر دی ہے اور ان کی آنکھوں پر پردہ ہے اور ان کے لئے بڑا عذاب ہے۔ ایک جگہ ارشاد ہے۔ قَدْ اَفْرَأْتَ الْفُرَانَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ۚ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ اَكْثَةً ۚ اَنْ يَّفْقَهُوْهُ دِيْنًا ۚ اِذَا اِنْهَضُوْا حَزْرًا (بنی اسرائیل ۵۶) ترجمہ :- جب آپ قرآن پڑھتے ہیں ہم آپ کے اور ان لوگوں کے درمیان جلا خیز پریقین نہیں لائے تھپا ہوا پردہ ڈال دیتے ہیں اور ہم ان کے دلوں پر پردے اور ان کے کانوں میں ثقل رکھ دیتے ہیں تاکہ وہ اس کو سمجھ ہی نہ سکیں۔ اور ایک جگہ فرمایا :- اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَعِنَ اللّٰهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ وَأُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ (پ ۱۴ فصل ۱۳) ترجمہ :- یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں اور کانوں پر لوحین کی آنکھوں پر اللہ نے مہر لگا دی ہے اور یہی لوگ غافل ہیں۔

ان مختلف عنوانات کی وجہ یہ ہے کہ مخاطب کو معلوم ہو جائے کہ جہ جباریت سے کیا مراد ہے۔ نیز جہ جباریت کیوں اور کب لگائی جاتی ہے اور جہ جباریت لگانا کون ہے۔ چنانچہ عنوان اول میں پہلا امر۔ عنوان ثانی میں دوسرا امر۔ اور عنوان ثالث میں تیسرا امر بیان کیا گیا ہے۔ بعض اوقات قرآن مجید میں جہ جباریت کی کیفیت بیان کی جاتی ہے مگر ساتھ اس کے اسباب بیان نہیں کئے جلتے کیونکہ وہاں صرف حالت کا بیان مقصود ہوتا ہے جیسا کہ خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ الخ میں اور بعض جگہ ساتھ اسباب بھی مذکور ہوتے ہیں جیسا کہ ارشاد ہے۔ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُوْا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْاٰخِرَةِ ۚ وَكَانَ اللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ ۚ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَعِنَ اللّٰهُ الْخ (پ ۱۴ فصل ۱۳) ترجمہ :- یہ (جہ جباریت) اس لئے ہے کہ انہوں نے دنیوی زندگی

کو آخرت پر ترجیح دی اور اللہ تعالیٰ منکرین کو ہدایت نہیں دیتا۔ اس طرح دونوں جگہوں میں صنعت اعتبار ہی ہو جائے گی۔
ایک مثال سے اس کو یوں واضح کیا جاسکتا ہے۔ ایک شخص کو دوقی کا مرض لاحق ہو رہا ہو اور ایک نہایت ہی لائق اور مشفق طبیب اسے مفت دوا دیکر کہے کہ فوراً دوا استعمال کرو ورنہ تمہارا مرض تیرے دلچسپے تک پہنچ کر بالکل لاعلاج ہو جائیگا۔ مگر وہ مریض اس طبیب کو برا سمجھ کر اس کی دوا کو استعمال نہیں کرتا یا زبردستی استعمال کرنے پر ہتھوکتا ہے یہاں تک کہ مرض اپنے انتہائی مرحلہ پر پہنچ جاتا ہے اور طبیب یہ فیصلہ دیدیتا ہے کہ تمہارا مرض اب لاعلاج ہے موت کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ اب ظاہر ہے کہ اس میں طبیب کوئی قصور نہیں بلکہ غلطی سراسر مریض ہی کی ہے۔ جن کفار و مشرکین کے دلوں پر مہر جباریت لگائی جاتی ہے ان کی بعینہ یہی مثال ہے۔

اصطلاح (۱۴) ربط القلب

ربط القلب مہر جباریت کی ضد ہے۔ جب انسان ہدایت کی راہ اختیار کر لیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت میں اس کا قدم راسخ ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل کو یقین محکم اور اس کے ایمان کو دولت استقامت سے مالا مال فرما دیتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ شخص گمراہی اور ضلالت سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ دل کی اس کیفیت کا نام ربط القلب ہے۔ حدیث میں اہل بدر کے بارے میں جو اللہ تعالیٰ کا ارشاد مذکور ہے اعملاً ما شئتم قد غفرتم لکم (جو چاہو کرو میں نے تمہیں بخش دیا ہے) اس میں اسی قلبی کیفیت کی طرف اشارہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ میں نے تمہارے دلوں کو اپنی طرف مائل کر دیا۔ تمہارے دلوں میں یہی محبت اور برائی سے نفرت بھری ہے اس لئے اب تم گناہوں کی طرف نہیں جاسکتے۔ قرآن کی متعدد آیتوں میں بھی اس کا ذکر کیا گیا ہے۔ چنانچہ ایک مگر اصحاب کہف کے متعلق ارشاد ہے۔ وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ الْهَالِكِينَ قُلْنَا إِذَا شَطَطْنَا دَلَّاهُم بِخُرُوجِهِمْ لَمْ يَأْنِ لَهُمْ الْفَتْرَ (پھر ان کے دلوں پر ربط کر دیا جب وہ (حاکم وقت کے سامنے) کھڑے ہوئے تو کہنے لگے ہمارا رب وہی ہے جو آسمانوں اور زمین کا رب ہے۔ اس کے سوا ہم کسی اور معبود کو ہرگز نہیں پکارتے۔ ورنہ ہم عقل سے دور بات کہیں گے۔

ربط القلب دراصل ہدایت کے چوتھے درجہ کا نام ہے۔ ہدایت کے چار درجے ہیں (۱) انابت یعنی اللہ کی طرف رجوع کرنا اور ضد و عناد کو چھوڑ کر راہ ہدایت کی تلاش اور جستجو کرنا۔ ہدایت صرف انہی لوگوں کو نصیب ہوتی ہے جن میں انابت الی اللہ کا جذبہ موجود ہو۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ وَيَهْدِي إِلَىٰ آلِهِ مَنْ يَشَاءُ (شوہر ۱۶) یعنی اللہ تعالیٰ ہدایت کی توفیق صرف ان لوگوں کو دیتا ہے جو اس کی طرف رجوع اور انابت کرتے ہیں۔

(۲) ہدایت سیدھی راہ پانا۔ یہ انابت اور رجوع الی اللہ کے بعد حاصل ہوتی ہے۔

(۳) استقامت۔ ہدایت کے بعد استقامت کا درجہ ہے۔ جب آدمی اللہ تعالیٰ کی ہدایت کے مطابق سیدھی راہ پر چلنا شروع کر دیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے استقامت عطا فرما دیتا ہے۔ اِنَّ الَّذِيْنَ كَانُوا اَكْثَرًا اَللّٰهُ لَشَرُّ مُّسْتَقَامُوْنَ (حم سجدہ ۴۶) میں شَرُّ مُّسْتَقَامُوْنَ اس کی طرف اشارہ ہے۔

(۴) ربط القلب۔ راہ ہدایت پر استقامت کے بعد ربط القلب کا درجہ حاصل ہوتا ہے۔ یہ درجہ ایمان و یقین کی پختگی کا درجہ اور نچا درجہ ہے۔ جسے یہ درجہ حاصل ہو جائے دنیا کی کوئی طاقت اسے ایمان اور اسلام سے برگشتہ نہیں کر سکتی۔ مگر یہ درجہ اللہ کی ہدایت اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال اتباع کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا اسی طرح ضلالت کے بھی چار درجے ہیں تفصیل سورہ فاتحہ کی تفسیر میں آئے گی۔

اصطلاح (۱۵) مسئلہ انابت

قرآن مجید کے دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ توحید تب سمجھ میں آتا ہے جب دل میں ضد، عناد اور تعصب نہ رہے۔ اور حق کی طرف توجہ اور میلان ہو جائے اس پر قرآن کریم کی مندرجہ ذیل آیات شاہد ہیں۔

اَوَّلُ: وَمَا يَتَذَكَّرُ اِلَّا مَنْ يُّنِيْبُ (پ ۲۴-۲۵ مؤمن ۲۶) یعنی اس مسئلہ توحید کو وہی مانتا ہے۔ اور اس سے فائدہ اٹھاتا ہے جس کے دل میں انابت ہو اور ضد نہ ہو۔ اس کی تائید پ ۲۶-ق ۳۷ میں ہے۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرًا لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ اَوْ اَلْفَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ (جس کا دل ہو۔ اس کے لئے قرآن یا مسئلہ توحید میں نصیحت ہے یا خوب خود سے سنے یعنی انابت کرے۔

دوم: هٰذَا مَا تَدْعُوْنَ لِكُلِّ اَوَّابٍ حَفِيْظٌ مِّنْ خَشْيَةِ الرَّحْمٰنِ اِذْ لَمَّ بِهِ تَقَبَّلُوْهُ (پ ۳۶-ق ۳۷) یہ ہے جس کا تم سے ہر رجوع کرنے والے۔ یاد رکھنے والے کے لئے دعا ہوگا تمہارا اللہ سے بن دیکھے اور جو اس کی طرف رجوع کرنے والا دل لایا۔

سوم: قُلْ اِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يُّشَاءُ وَيَهْدِيْ اِلَيْهِ مَن يُّشَاءُ (پ ۳۷-ق ۳۷) فرمادیجئے کہ خدا جسے چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جو اس کی طرف رجوع کرتا ہے اسے راہ دکھاتا ہے۔ اس کی تائید ہذا اَبْلَاغُ النَّاسِ وَلِيْمَنَّا رُوَاہُ وَلِيَعْلَمُوْا اَنَّكُمْ هُوَ اِلٰہُ وَاَحَدٌ قَرِيْبٌ (پ ۳۷-ق ۳۷) ابراہیم: ع ۱۲) یہ لوگوں کے لئے پہنچا دینا ہے تاکہ اس سے ڈٹنے جائیں اور جان لیں کہ وہی ایک معبود ہے اور تاکہ عقلمند نصیحت حاصل کریں۔

چہارم: اللّٰهُ يَجْتَبِيْ اِلَيْهِ مَن يُّشَاءُ وَيَهْدِيْ اِلَيْهِ مَن يُّشَاءُ (پ ۳۷-ق ۳۷) خدا جسے چاہتا ہے اپنے دل میں لیتا ہے اور جو رجوع کرے اسے اپنی طرف راہ دکھاتا ہے۔ اگر ہدای لَمُتَّقِيْنَ میں یہی مراد لی جائے کہ بیشک قرآن کریم دل میں انابت رکھنے والوں کے لئے ہدایت ہے۔ تو کسی قسم کے سوال و جواب کی ضرورت نہیں رہتی۔

پنجم: فَطَرَهُ اللّٰهُ اَلَّتِيْ فَطَرَ النَّاسَ عَلٰی هَآؤُلَا تَبْدِيْلٍ لِّخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيُّمُ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ (پ ۳۷-ق ۳۷) ابراہیم: ع ۱۲) اللہ کی فطرت کو تبدیلی نہیں ہے۔ سب لوگ اللہ کی طرف رجوع کرتے ہوئے اسی سے ڈرو اور شرک کرنے والوں سے نہ بنو۔ پس ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ توحید انہی کی سمجھ میں آتا ہے جن کے دلوں میں انابت الی الحق ہو اور جو اپنے مشرکانہ عقیدہ پر ضد کرے یا مسئلہ توحید کو قدس نے لیکن اسے بیان کرنا پسند نہ کرے دونوں اس مسئلہ کی حقیقت سمجھنے سے قاصر رہیں گے۔

حصہ دوم در بیان فوائد متعلقہ معانی والفاظ قرآن

فائدہ (۱) مضامین قرآن

قرآن مجید میں کل چھ مضامین بیان کئے گئے ہیں۔ توحید۔ رسالت۔ قیامت۔ احکام۔ تہذیب اور ثنائت۔ باقی دلائل بطور شواہد اور قصص بطور عبرت اور تذکیر یا ایمان کے گئے ہیں۔ قیامت کا ذکر سلسلہ تہذیب اخروی آئیگا۔ احکام جماعت کلین کو ایک نظام کے تحت منظم کرنے کے لئے بیان کئے جائیں گے اور رسالت کا بیان توحید کے لئے ہوگا تو گویا مقصود اصل توحید ہے باقی سب اس کے توابع ہیں۔

فائدہ (۲) قرآن میں توحید کا بیان

قرآن مجید کی مختلف سورتوں میں توحید کا بار بار بیان بالکل اسی طرح ہے جس طرح ذی الحجہ کی ساتویں، نویں اور گیارہویں تاریخوں کو احکام حج بیان کرنے کے لئے تین خطبے دیئے جاتے ہیں جو احکام ساتویں تاریخ کو بیان کئے جاتے ہیں۔ نویں تاریخ کو یاد دہانی اور تاکید کے طور پر اپنی کا اعادہ کیا جاتا ہے اور مزید احکام بھی بیان کر دیئے جاتے ہیں۔ پھر گیارہویں تاریخ کو ساتویں اور نویں تاریخ کے احکام ہی کا تکرار اور کچھ مزید خصوصی احکام کا ذکر ہوتا ہے۔ اسی طرح ایک سورت کے مضامین توحید کو دوسری سورت میں بطور تاکید و توفیح بیان کیا جاتا ہے اور ساتھ ہی سورت کی خصوصیت بیان بھی مذکور ہوتی ہے۔

فائدہ (۳) شرک اعتقادی اور فعلی

قرآن مجید میں شرک فعلی کی نفی بہت کم اور شرک اعتقادی کی نفی بہت زیادہ کی گئی ہے حالانکہ لوگوں کا معاملہ اس کے برعکس ہے۔ لوگوں میں اگرچہ شرک اعتقادی کے مقابلے میں شرک فعلی زیادہ ہے لیکن اول الذکر چونکہ آخر الذکر کا مبداء ہے اس لئے قرآن مجید مبداء کو دور کرنا اور جڑ کو اکھڑتا ہے تاکہ اس پر کوئی چیز متفرع نہ ہو اور اس پر کوئی شاخ نہ پھوٹ سکے۔ اس لئے قرآن مجید میں شرک اعتقادی جو شرک فعلی کی جڑ ہے زیادہ سے زیادہ رد کیا گیا ہے۔

فائدہ (۴) مضامین قرآن کی ترتیب

قرآن مجید میں اکثر مضامین کا طریقہ ذکر یہ ہے۔ پہلے تمہید ہوتی ہے پھر اصل مضامین یا دعویٰ ذکر کئے جاتے ہیں پھر لغت و نشر مرتب یا غیر مرتب کے طور پر ان مضامین کا اعادہ کیا جاتا ہے یا تفصیل و واقعات کو ان پر بطور تذکرہ متفرع کیا جاتا ہے یا ثمرات و نتائج کو اسی طریق سے بیان کیا جاتا ہے مضامین کا یہ طریق بیان سورہ مائدہ سے لے کر حواجیم سبعہ کے آخر تک برابر جاری چلا گیا ہے۔ اس کے بعد بھی کم و بیش کہیں کہیں یہ طریق بیان پایا جاتا ہے۔

فائدہ (۵) توحید اور علم معانی و بیان

مسئلہ توحید کے بیان میں علم بلاغت کے تمام طریقوں سے کام لیا گیا ہے۔ علم بلاغت کے تین فن ہیں۔ علم بیان۔ علم معانی اور علم بدیع۔ مسئلہ توحید کو ایک ایک سورت میں مختلف پیرایوں میں بیان کیا گیا ہے۔ یہی علم بیان کا مقصد ہے اور ہر موقع پر محاطیبین کے حالات کے مطابق ان سے خطاب کیا گیا ہے۔ یہی علم معانی کا حاصل ہے اور پھر ہر جگہ کلام کو سمجھنے۔ فواصل اور صنائع سے مزین کر کے لایا گیا ہے جس سے علم بدیع کا مقصد پورا ہو جاتا ہے۔

فائدہ (۶) خطاب عام

- ۱۔ قرآن مجید میں بعض جگہ خطاب جنس مخلوق کو ہوا کرتا ہے اور انسان، جن، اور ملائکہ سب کو شامل کرنا مقصود ہوتا ہے۔ اس کی چند مثالیں حسب ذیل ہیں۔
وَمَا آتَيْنَاكَ بِخَازِنِينَ (پ ۱۳-۱۴) اے جنسکھ یہاں آئتم کا خطاب صرف انسانوں ہی سے مخصوص نہیں بلکہ جنوں اور فرشتوں کو بھی شامل ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ یہ چیزیں ان میں سے کسی کے قبضے میں بھی نہیں ہیں۔
- ۲۔ قُلْ لَوْ أَنَّمُتَلَكُونَ خِرَافَتًا رَحِمَةً رَبِّ الْحَمْدِ (پ ۶۱) یہاں بھی جنس مخلوق مراد ہے۔
- ۳۔ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا الْحَمْدِ (پ ۵۶) یعنی کسی فرد بشر، کسی پیر فقیر، کسی جن اور فرشتے کو قدرت نہیں کہ یہ کھیت یا باغات اور قسم قسم کے درخت اگا سکے یہ کام تو قدرت خداوندی کا کرشمہ ہے۔
- ۴۔ وَرَبَّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ (پ ۵۷) اے جنسکھ یعنی ہر چیز کو پیدا کرنا والا ہی اللہ تعالیٰ ہے اور پیدا کرنے کے بعد تم ان پر اختیار اس نے اپنے قبضے میں رکھے ہوئے ہیں لہذا تم غائب عام ہے یعنی کسی انسان، نبی، ہویا دلی، جن اور فرشتے کو اس نے مختار نہیں بنایا کہ وہ کسی کو نفع یا نقصان پہنچا سکے۔
- ۵۔ وَمَا جَعَلْنَاهُ آيَةً لَهُمْ (پ ۳۶) یہاں بھی جنس مخلوق مراد ہے یعنی مردہ زمین کو زندہ کرنا۔ سرسبز و شاداب کھیتیاں پیدا کرنا اور باغات کو پھلدار کرنا یہ سب کچھ اللہ کے اختیار میں ہے۔ یہ کسی انسان، فرشتہ یا جن کی دیکھاری نہیں۔

فائدہ (۷) قسم کا بیان

قسم کی چار قسمیں ہیں۔

قسم اول۔ مقسم بہ کو عالم الغیب اور متصرف و مختار سمجھ کر قسم کھائی جائے اور مقسم بہ کے متعلق بہ اعتقاد رکھا جائے کہ اسے میرے حالات کی خبر ہے اور وہ مجھے نفع نقصان پہنچانے قدرت رکھتا ہے۔ ایسی حلف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور اس اعتقاد سے غیر اللہ کی قسم کھانا شرک اور کفر ہے۔ علوم کالانعام میں اس قسم کا عام رواج ہے۔ وہ قسم اٹھوانے کے لئے کسی فقیر کی قبر پر لے جاتے ہیں اور مزار کے کمرے کی زنجیر یا اس کے تالے کو ہاتھ لگواتے ہیں۔ یا اس کی طرف منہ پھیر کر اس سے یہ الفاظ کہلاتے ہیں کہ اگر میں جھوٹ بولوں تو یہ بزرگ میرا بیڑہ تباہ کرے اس طرح کی قسم اٹھوانے والا اور قسم کھانی والا ہر دو کا فر ہو جاتے ہیں اور یہ کفر فو کفار مکہ کے کفر سے بھی بڑھ کر ہے کیونکہ وہ مذکور بالا عقیدے کے تحت صرف اللہ ہی کے نام کی قسمیں کھاتے تھے جیسا کہ ارشاد ہے **وَاقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَعَلْ اَیْمَانُہُمْ**۔ قسم دوم ۱۔ بعض اوقات کسی مدعا کے اثبات کے لئے مقسم بہ کو بطور دلیل اور شاہد پیش کیا جاتا ہے اور یہ قسم غیر اللہ کی بھی جائز ہے علامہ چلی نے حاشیہ مطول میں اس کے جواز کی تصریح کی ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے القوز الکبیر میں اس قسم کی حسب ذیل مثال بیان کی ہے۔ قسم بہ لب میگون تو دوزخ شعلوں تو کہ محبوب در بانی۔ اس میں سرخ لبوں اور سیاہ بابوں کو اس کے محبوب ہونے پر بطور شاہد پیش کیا گیا ہے۔ قرآن مجید کے آخری پارے میں اس کی مثالیں بکثرت موجود ہیں جیسا کہ **وَالْعَصْفُ الْاِنْسَانُ لَفِیْ خُسْبٍ** میں زمانے کو بالبد کے مضمون پر بطور شاہد لایا گیا ہے۔

قسم سوم۔ کبھی الفاظ قسم کو مدعا کے مقام میں استعمال کیا جاتا ہے مثلاً **لَعَنَہُ**۔ **انہم لفی سکر**۔ **تہم لعمہون** (پکا۔ حجر ۵۶) یہ بالکل اسی طرح ہے جس طرح عت عام میں کہتے ہیں تیری زندگی کی قسم یعنی خدا کرے تمہاری زندگی دراز ہو۔

قسم چہارم۔ کبھی قسم کو بددعا کے موقع پر استعمال کیا جاتا ہے جیسا کہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ قسم کھا کر اہل مکہ سے خطاب کرتے ہیں **شکلت بنسیتی ان لم یستروھا**۔ **تشیرو النقم من طرفی کد** ۱۔ ہا مہمیر کا مرجع گھوڑے ہیں جن کا ذکر پہلے اشعار میں آچکا ہے اور متروا میں خطاب اہل مکہ سے ہے اور کد ۱ ایک پہاڑی کا نام ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اے اہل مکہ اگر تم ان گھوڑوں کو کداء پہاڑی کے دونوں طرف گرد و غبار اڑاتے نہ دیکھو تو میں نپی مٹی کا غم دیکھوں۔ یعنی اگر میں جھوٹ بولوں تو اللہ تعالیٰ مجھ سے ینمت چھین لے۔ گویا حضرت حسان نے اس نعمت کے چلے جانے کی قسم کھائی تھی۔ اسی لئے فتح مکہ کے دن حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ کداء پہاڑی کے دونوں طرف سے گھوڑوں کو لاؤ اور فرمایا آج ہم نے حسان بن ثابت کی قسم پوری کر دی۔

فائدہ (۸) دفع عذاب کیلئے تین باتیں

قرآن مجید میں جہاں کہیں عذاب کی دھمکی آئی ہے وہاں عذاب سے بچنے کے لئے تین باتیں بیان کی گئی ہیں۔ شرک سے بچنا۔ شرک کے ماسوا بھی ظلم نہ کرنا اور احسان کرنا۔ یتیموں امور یا تو ایک ہی جگہ ذکر ہوں گے جیسا کہ سورہ مؤمنون۔ ابتدا سورہ نحل، حم شوروی کے آخر میں یا متفرق طور پر جیسا کہ سورہ نساء کی ابتداء سے پانچویں پارے کے پہلے ربیع تک امر ثانی کا بیان ہے **سُحْرُ اُحْبَدُوا اللّٰہَ لَا تَنْتَفِرْ کُؤَابَہُ شِیْئًا** سے امر اول اور امر ثالث بیان کئے گئے ہیں۔

فائدہ (۹) منکرین کی اصلاح کیلئے تین باتیں

منکرین دعویٰ کی اصلاح اور دعویٰ ماننے والوں کے اطمینان کے لئے قرآن مجید میں تین طریقے استعمال کئے گئے ہیں۔
پہلا طریقہ :- منکرین دعویٰ جس زر و مال اور ظاہری جاہ و جلال پر مغرور ہو کر حق کا انکار کرتے اور اسے مٹانے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس مال و جاہ کی قلت اور حقارت بیان کی جاتی ہے تاکہ منکرین اس حقیر دولت کی وجہ سے غرور نہ کریں اور حق کی طرف مائل ہو جائیں اور مومنوں کے دل بھی مطمئن ہو جائیں۔ جیسا کہ ارشاد ہے **مَا یُجَادِلُ فِیْہِ اِلَّا الذِّیْنَ کَفَرُوْا** **کَدَ یَعْرِضُ کَ تَقْلِبُہُمْ فِی السَّلٰوِ** (پ ۲۳۔ مومن ۱۶) اللہ تعالیٰ کی آیات میں منکرین ہی جھوٹا کرتے ہیں تو شہروں میں ان کا چلنا پھرنا آپ کو دھوکہ دینے والا ہے یہاں تقلب مصد تقلیل اور تحقیر کے لئے جیسا کہ علامہ رضی نے مصد کے متعلق لکھا ہے یعنی ان لوگوں کے معمولی اور چند روزہ تقلب سے دھوکہ نہ کھانا۔

دوسرا طریقہ :- منکرین دعویٰ کو دھمکی دی جاتی ہے کہ جس مال و دنیا پر تم مغرور ہو کر حق کے دشمن بن چکے ہو اسی مال و دولت کی وجہ سے دنیا میں تم کو عذاب دیا جائیگا جیسا کہ پہلی قوموں کو عذاب دیا گیا۔ **کَذٰلَکَ تَنْبِیْہُہُمْ قَوْمٌ نُّوحٍ وَّالْحٰزِبِ مِنْ بَعْدِہِمْ وَہُمْ تَکُلُّ اُمَّتٍ بِرَسُوْلِہِمْ لَیْخُذُوْہُ وَّحٰزِبُوْا اِلَیْہِ لَیْسَ لَہُمْ جِصْمٌ** **بِہِ الْحَقِّ** **فَاَخَذَ تَہُمْ فِکَیْفَ کَانَ عِقَابُ** (پ ۲۳۔ مومن ۱۶) ان سے پہلے قوم نوح جھٹلائی ہے اور اس کے بعد کئی جماعتیں اور ہر امت نے اپنے رسول کے بارے میں ارادہ کیا کہ اسے پکڑیں اور باطل سے جھگڑنے لگے تاکہ اس سے حق کو گرا دیں پس میں نے انہیں پکڑ لیا۔ دیکھو میرا عذاب کس قدر سخت ہے یعنی ان امم سابقہ اس لئے تباہ و برباد کیا گیا کہ دنیا پر مغرور ہو کر حق کو دبانا چاہتے تھے۔

تیسرا طریقہ :- اسی غرور و دولت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ آخرت میں بھی ان کو عذاب دے گا۔ جیسا کہ ارشاد ہے **وَكَذٰلِکَ حَقَّتْ جِلْمَتُہٗ سَآءَ عَلَی الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَنھُمْ اَصْحٰبُ النَّارِ** (حوالہ مذکور) اسی سبب سے منکروں پر تیرے رب کی بات پوری ہو چکی کہ وہ دوزخی ہیں۔ اس آیت میں **کَذٰلِکَ** بمعنی **لِذٰلِکَ** ہے یعنی کاف تعلیل ہے۔ کما فی روح المعانی یعنی اسی دولت دنیا پر مغرور ہو کر حق کا انکار کرنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کا کلمہ ان پر صادق ہے کہ یہ لوگ دوزخی ہیں۔

تنبیہ: یہ مینوں طریقے کہیں تو قرآن مجید میں مذکور بالا طرز پر بالترتیب مذکور ہوتے ہیں اور کہیں اس کے برعکس جیسا کہ سورہ کہف ع ۴ کی آیت ذیل میں ہے۔

قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْهُ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ ذِي وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ

ترجمہ :- آپ کہہ دیجئے اللہ ان کے گھبرنے کی مدت کو اچھی طرح جانتا ہے آسمانوں اور زمین کی چھٹی باتوں کا علم بھی اسی کے پاس ہے۔ وہ کس قدر دیکھنے اور سننے والا ہے بندوں پر اسے سوا کوئی مختار نہیں اور وہ اپنے غائبانہ علم میں کسی کو شریک نہیں کرتا۔

یہاں اصحاب کہف کے فقہ کا نتیجہ بیان کیا گیا ہے کہ آسمانوں اور زمین کا غیب جاننے والا، ہر جگہ حاضر و ناظر، ہر ایک کی آواز سننے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے۔
اصحاب کہف وغیرہ نہیں ہیں اور اللہ کے حکم میں کوئی شریک نہیں۔ اس کے بعد **وَاصْبِرْ نَفْسُكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ** میں آپ کو حکم دیا گیا کہ جو لوگ اس عقیدہ پر پختہ ہیں آپ ان کے ساتھ رہیں اگرچہ اس وجہ سے آپ کو مصیبتیں برداشت کرنا پڑیں **وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ** الخ میں فرمایا چند روزہ ذیہوی زیب و زینت کی وجہ سے انکا ساتھ نہ چھوڑیں

فائدہ (۱۰) نشان نزول

یہ اپنی جگہ درست ہے کہ نزول قرآن کے وقت اکثر ایسا ہی ہوا ہے کہ کوئی واقعہ پیش آگیا۔ اس کا حکم معلوم کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی تو اس یا اسے آیتیں نازل ہو گئیں جن سے اس واقعہ کا حکم معلوم ہو گیا لیکن ایسی آیتوں کا محل اور ان کی تفسیر اس مخصوص واقعہ پر منحصر نہیں ہوگی کیونکہ مشہور قاعدہ ہے۔ العبرة لحصوم اللفظ لا لخصوص المعنی اگر ایسی آیتوں کو ان واقعات سے مخصوص کر دیا جائے تو اس سے قرآن مجید کے سمجھنے میں بڑی دقت پیش آئیگی۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ انہی الاشیاء فی فہم القرآن شان النزول۔
علاوہ ازیں اکثر واقعات ظنی ہوتے ہیں جو بنی اسرائیل فطرت کے لوگوں کے مشہور کردہ ہوتے ہیں۔ تفسیر خازن وغیرہ میں ایسے واقعات بکثرت مذکور ہیں اس لئے آیات کا محل شان نزول پر موقوف نہیں، بلکہ سیاق و سباق کے پیش نظر آیتوں کو محل کرنا چاہیے لیکن اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ شان نزول کے تمام واقعات قابل رد اور جھوٹے ہیں اور تفسیر میں ان کو ذکر کرنا جائز نہیں۔

فائدہ (۱۱) تضارض

بعض آیتوں میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے مثلاً سورہ بقرہ ۲۷ میں ہے
 هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ
 فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین اور اس کی تمام اشیاء آسمان سے پہلے بنائی گئی ہیں۔ اور سورہ نازعات ۴ میں ہے۔
 أَنْتُمْ أَشَدُّ خُلُقًا أَمِ السَّمَاءُ بِأَنْهَارٍ قَرَعَتْ مِنْكُمْ فَسَوَّاهَا
 وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ مِنْهَا دُجَاهًا
 دَحْطَهَا۔
 وہ وہی ہے جس نے پیدا کیا تمہارے لئے جو کچھ زمین میں ہے سب پھر توجہ فرمائی آسمان
 کی طرف تو درست کر کے بنا دیا ان کو سات آسمان۔
 بھلا تمہارا پیدا کرنا زیادہ سخت ہے یا آسمان کا۔ اللہ نے اس کو اس طرح بنایا
 کہ اس کی چھت کو بلند کیا اور اس کو درست بنایا۔ اور اس کی رات کو تاریک
 بنایا اور اس کے دن کو ظاہر کیا اور اس کے بعد زمین کو سمجھایا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین کا پیدا کرنا اور اس کا پھیلانا آسمانوں کی پیدائش کے بعد ہوا ہے۔
مولینا شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ خلقِ ارض تو آسمانوں کی پیدائش سے پہلے ہوا لیکن وجوہِ ارض یعنی اس کا پھیلنا خلقِ سماء سے بعد ہوا اس لئے دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔ اور ایک جواب یہ ہے جو اس سے پہلے زمین ہے کہ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا میں بَعْدَ بِمَعْنَى تَحْتَ بَرَاءِی تَعْقِیْبِ ذِکْرِی ہے تو اس صورت میں کوئی اشکال باقی نہیں رہتا اور آیت کے معنی یوں ہونگے۔ اللہ ہی نے آسمان پیدا کیا۔ اسے بلند بنایا۔ اس کی رات کو تاریک اور دن کو روشن کیا اس کے بعد یہ بھی سُن لو کہ زمین کو بھی اس نے پھیلایا۔ کیا تمہارا دوبارہ پیدا کرنا ان تمام کاموں سے زیادہ سخت ہے۔

فائدہ (۱۲) قانون حصر

علامہ رضی نے لکھا ہے کہ جب کلام کے کسی ایک حصے میں کلمہ حصر ہو تو اس کلام کے باقی حصے حصر پر ہی معمول ہوں گے۔ اسی بناء پر قرآن مجید میں جب دعویٰ پر عقلی دلیل ذکر کی جاتی ہے اور اس کے کسی حصے میں حصر ہو تو اس دلیل کے تمام اجزاء اور تعلقات میں حصر ہوگا۔ جیسا کہ ارشاد ہے۔

ترجمہ :- اے لوگو اپنے اس رب ہی کی عبادت کرو جس نے تمہیں اور تم سے پہلے لوگوں کو پیدا کیا تاکہ تم بیچ جاؤ۔ وہی رب جس نے تمہارے لئے زمین کو کھودا اور آسمان کو چھت بنا دیا۔ اور آسمان سے مینہ برسا کر اس کے ذریعے تمہارے لئے پھلوں کی روزی پیدا کی اس لئے تم اللہ کے لئے شریک نہ بناؤ! حالانکہ تم جانتے ہو۔

اس کے بعد اسی دلیل پر بیان ذیل کو مرتب فرمایا۔

قرآن مجید کے مختلف مقامات میں آنحضرتؐ کی ترکیب وارد ہوئی ہے جن کے مطالعہ سے اس کا مفہوم بالکل واضح ہو جاتا ہے۔

اول: وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (پ ۲۵ حاشیہ ۴۶) یعنی تمام زمین اور آسمانوں کی بادشاہی اللہ تعالیٰ ہی کے لائق ہے۔
 کسی نبی۔ ولی۔ فرشتہ۔ جن وغیرہ کے لائق نہیں۔ اس کے بعد تجویفِ اخروی ذکر کر کے سورت کے آخر میں فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ سَمِیَّ السَّمٰوٰتِ وَ سَمِیَّ الْاَرْضِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ
 وَلَ الْکِبْرِیَا عَمَّی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ ۝ کہو بطور تفریع لایا گیا ہے کہ جب تمام زمین اور آسمانوں کی بادشاہی اللہ ہی کے قبضہ میں ہے۔ تو تعریفیں بھی
 اللہ ہی کے لائق ہیں جو آسمانوں اور زمین کا رب ہے اور ہر چیز پر غالب ہے۔ اس مقام سے یہ معلوم ہوا کہ معنی یوں ہو گا کہ آسمان و زمین کی بادشاہت اور انکا مالک ہونا اور ہر چیز پر غالب ہونا
 صرف اللہ جل شانہ کے لائق ہے۔

دوم : (پ ۳۳ : المقت : ۵۶) سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (پ ۱۹ : نمل : ۴۷) میں ہے۔ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ان ہر دو مقامات میں یہ مراد ہے کہ مشرک اللہ کے سوا غیروں کو پکارتے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام انھیں شرک سے روکتے ہیں اور وہ مشرک جب شرک سے باز نہیں آتے تو اللہ جل شانہ ان قوموں پر عذاب نازل فرما دیتا ہے اور اپنے رسولوں کو عذاب سے بچا لیتا ہے۔ رسولوں کو عذاب دینے کی طاقت نہیں بلکہ ان کا کمال تو یہ ہے کہ خود عذاب الہی سے بچاتے جاتے ہیں۔ پس غائبانہ حاجات کے لئے پکارا جانا مشرکین کو لوٹاکرنا اور رسولوں کو عذاب بچا لینا یہ سب تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں۔

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (پ ۷ : النعام : ۸۴)

جب انہوں نے اس (مسئلہ توحید) بھلا دیا جس کی ان کو نصیحت کی تھی تو ہم نے ان پر ہر شے کے دروازے کھول دیے۔ حتیٰ کہ جب دی ہوئی چیز پر خوش ہو گئے تو ہم نے انھیں اچانک پکڑ لیا۔ تو وہ ناامید ہو گئے۔ پس مشرک قوم کی جڑ کاٹ دی گئی۔ اور اللہ کے لئے سب تعریفیں ہیں جو جہانوں کا رب ہے۔

یہاں مراد یہ ہے کہ جب منکرین اپنے شرک سے باز نہ ہیں آتے تو اللہ جل شانہ انھیں ہلاک کر دیتا ہے۔ اور جن معبودوں پر اعتماد ہوتا ہے وہ انھیں چھڑا نہیں سکتے۔ پس اس مقام پر الحمد للہ کا معنی یہ ہو گا۔ کہ مشرکوں کو تباہ کرنا اور غائبانہ حاجات میں بیکار کرنا اللہ تعالیٰ ہی کے لائق ہے۔

پانچ سورتوں کی ابتداء میں الحمد للہ کا لفظ آیا ہے۔ فاتحہ۔ النعام۔ کہت۔ سب۔ فاطر وان تمام سورتوں میں الحمد للہ کے بعد وہ تمام صفات بیان کی گئی ہیں جو مافوق الاسباب ہیں یعنی ہر شے کو جاننا۔ ہر شے پر غالب ہونا۔ ہدایت کے لئے کتاب اتارنا۔ پیدا کر کے پالنا وغیرہ۔ یہ تمام صفات جلیلہ اللہ تعالیٰ ہی کے لائق ہیں کسی دوسرے کے لائق نہیں۔ ان صفات کی قدرے تفصیل پانچم ۳: میں اِنَّهٗ هُوَ اَخْرَجَكَ وَاَبْعَثَكَ وَتَوَكَّلْ فَمَا اَبْقٰی..... تک میں مذکور ہے۔ یعنی خوشی اور غم پہنچانا۔ زندہ کرنا یا مارنا۔ تنگدست یا عنی کرنا یا سب سے بے نیاز کرنا۔ اللہ تعالیٰ ہی کے لائق ہیں اور قیامت کے دن بھی کہیں گے کہ اے خدا یہاں بھی سب کچھ تیرے ہی قبضہ قدرت میں ہے۔

سُبْحَانَكَ مَعْنٰی اگرچہ پاکیزگی کے ہیں۔ لیکن ہر شے کی پاکیزگی اس کے حال کے مناسب ہوتی ہے۔ مسجد کا پاک ہونا۔ انسان کا پاک ہونا۔ پکڑوں کا پاک ہونا۔ ہر ایک کے حالات کے مناسب ہوگا لہذا اللہ تعالیٰ کے پاک ہونے کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہر چیز سننے جاننے غائبانہ حاجات میں حاجت روا ہونے میں کوئی کمی۔ ولی۔ فرشتہ شریک نہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی صفات میں پاک ہے ان شریکوں سے جو لوگوں نے اپنے خیال سے بنائے ہیں۔ جیسا کہ آیت ذیل سے ظاہر ہوتا ہے۔

فَسُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۖ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۖ الْحَمْدُ لِلَّهِ اور سُبْحَانَ اللَّهِ

کا حاصل معنی ایک ہی ہے۔

عام لوگ اس کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ تسبیح کے دانوں یا انگلیوں پر خدا کا نام بار بار پڑھنا ہی الشرا کا ذکر ہے۔ اس کے لئے لوگوں نے وظائف اور وقت مقرر کئے ہوئے ہیں۔ جو کسی طرح نافرمانی

نہیں کرتے۔ یہ مطلب انہوں نے قرآن مجید کی ایک آیت اور ایک حدیث سے سمجھ لیا ہے۔

آیت فَاذْكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ وَاَشْكُرْوا لِي وَلَا تَكْفُرُوا ۝

حدیث: ۱۔ اِذَا ذُكِرْتُمْ فِي نَفْسٍ ذُكِّرْتُمْ فِي نَفْسٍ ۝ اِذَا ذُكِرْتُمْ فِي نَفْسٍ ذُكِّرْتُمْ فِي نَفْسٍ ۝

اس سے لوگوں نے سمجھ لیا کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے الفاظ بلند آواز اور خوش الحانی سے جماعت کے ساتھ ملکر پڑھنا ہی خدا کا ذکر ہے لیکن قرآن مجید کی اکثر آیات جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تنہی و قراخی اور دیگر غائبانہ حاجات میں صرف اللہ تعالیٰ ہی کو پکارا جائے اور اس میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ بنایا جائے۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔ یہ معنی مندرجہ ذیل آیات سے معلوم ہوتا ہے۔

اَوَّلُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ وَسَبِّحُوا بِحَمْدِهِ كَثِيرًا ۖ وَاصْبِرُوا ۖ ذَٰصِلًا ۖ ۲۲۔ احزاب ۶۵۔ اس آیت کے آخری حصہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ذکر سے یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ

کی ہر وقت صبح و شام لوگوں کے بتائے ہوئے شریکوں سے تنزیہ اور پاکیزگی بیان کر دے کہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب حاضر و ناظر اور غائبانہ حاجات میں حاجت روا ہونے میں تمام شریکوں سے پاک ہے۔

دوم وَ اذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَ تَبْتَئِلْ بِهِ تَبْتِلًا ۚ رَأَيْتَ الْمَشْرِقَ وَ

الْمَغْرِبَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ۖ ۲۹۔ نمل ۱۷۔

غیبت کو کار ساز سمجھنے سے عین ہر جاؤ اور صرف اسی ایک اللہ کو کار ساز سمجھو۔

سوم وَ اذْكُرْكُمْ رَبِّكَ بِكُرَّةٍ ۖ وَ اَصْبِرْ ۖ وَ مِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ ۖ

وَ سَبِّحْهُ لَيْلًا ۖ لَيْلًا ۖ ۲۹۔ روم ۲۵۔

جب اس آیت کو سورہ احزاب کی مذکور آیت سے ملایا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ غائبانہ حاجات میں ہر وقت اللہ تعالیٰ ہی کو پکارا جائے اور اللہ تعالیٰ ہی کے آگے سجدے کئے جائیں

چہارم ۱۔ وَ اِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَ حُذِرَ اشْمَازَتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بِالْآخِرَةِ ۚ وَ اِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ اِذَا هُمْ يَتَبَسَّرُونَ ۖ ۲۳۔ زمرہ ۵۷۔

اس معنی کی تائید میں:۔

ذَٰلِكُمْ يَأْتُهُ اِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَ حُذِرَ كَفَرْتُمْ ۚ وَ اِنْ يُشْرَكَ بِهِ

تُؤْمِنُوا ۖ ۲۳۔ مومن ۳۷۔

پنجم الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ۚ اَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ

تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ۖ ۱۳۔ رعد ۲۷۔

ششم هَٰذَا ذِكْرُ مَنْ قَعِيَ وَ ذُكِرَ مَنْ قَبْلِي ۖ ۱۴۔ انبیاء ۲۷۔

ہفتم فِي مِثْقَلِ ذَرَّةٍ اَنْ تَرَفَعَ وَ يَذْكُرُ فِيهَا اسْمُهُ ۚ ۱۵۔ نور ۲۵۔

بعض مقامات میں ذکر سے مراد قرآن مجید ہی آیا ہے کیونکہ اس میں مسئلہ توحید کا بیان ہے۔

ہشتم وَ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الذِّكْرَ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اَيْهِمْ وَ لَعَلَّهُمْ

يَتَّقُونَ ۖ ۱۴۔ نحل ۶۵۔

اس کی تائید میں ہے۔

لَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكُمْ ذِكْرًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ۚ ۱۴۔ انبیاء ۱۷۔

ان تمام آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ ہی کو غائبانہ حاجات میں پکارا جائے۔ حاضر و ناظر۔ نفع و نقصان کا مالک اور غائبانہ حاجات میں حاجت روا سمجھا جائے۔ یہی اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے

یہی وجہ ہے کہ سب سے زیادہ ذکر انبیاء علیہم السلام نے کیا ہے اور اگر یہ ذکر جو قرآن سے معلوم ہوتا ہے نہ ہو تو جبروں میں تسبیح کے ہزاروں شے گن ڈالے جائیں یا جماعتوں میں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا شور

مچایا جائے تو کچھ فائدہ نہیں۔

قرآن پاک میں ذکر اللہ کے لئے کبھی فقط لفظ سبیل اللہ ہی استعمال ہوتا ہے۔ پھر اہل کتاب و منافقین پر زحیریں موتی ہیں کہ یہ لوگ سبیل اللہ سے روکتے ہیں۔ نیز یہ بھی آتا ہے کہ جہاد

فی سبیل اللہ کیا جائے اس سے بھی یہی مراد ہے کہ خدا تعالیٰ کے مسئلہ توحید کی اشاعت کے لئے جہاد کیا جائے۔ اس تحقیق سے یہ معلوم ہو گیا کہ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ اور ذِكْرُ اللَّهِ سے مقصد ایک ہی ہے۔

یعنی صرف اللہ تعالیٰ کو مافوق الاسباب امور میں حاجت روا اور متصرف سمجھنا۔

فائدہ (۱۶) لفظ دُونَ کی تحقیق

قرآن مجید کے تراجم میں مِنْ دُونِ اللہ کا ترجمہ (اللہ کے سوا) کیا گیا ہے اس سے آجکل کے شرک و بدعت کے مبلغ ملاؤں نے ناجائز فائدہ اٹھا کر علوم کو فریب اور حوکہ

میں مبتلا کر دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں شرک تب ہوتا ہے جب صرف غیر خدا ہی کی عبادت کی جائے اور غیر خدا کی عبادت اور پکار کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت بھی

کی جائے اور اسے بھی پکارا جائے تو یہ شرک نہیں نیز ان کی طرف سے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مشرکین مکہ کا شرک یہ تھا کہ وہ صرف غیر اللہ کی عبادت اور پکار سجالاتے تھے لیکن اللہ کی عبادت نہیں کرتے

تھے حالانکہ یہ سراسر غلط اور بھروسہ مرآئہ کا خلاف ہے کیونکہ قرآن مجید میں صاف صاف مذکور ہے کہ مشرکین اپنے دیگر معبودوں (انبیاء علیہم السلام، اولیاء کرام، ملائکہ، جنات وغیرہ کے

علاوہ اللہ تعالیٰ کی عبادت بھی کرتے تھے اور مصیبتوں میں اسے پکارتے بھی تھے بلکہ بڑے بڑے مشکل کاموں میں وہ صرف اللہ تعالیٰ ہی کو پکارتے تھے مثلاً دریائوں اور کنڈروں میں کشتیوں اور جہازوں کو صبح سالم کنا سے لگانا وغیرہ۔ لیکن اس کے باوجود یہ لوگ مشرک تھے تو معلوم ہوا کہ مشرک یہ نہیں کہ صرف اللہ کو پکارا جائے بلکہ مشرک یہ ہے کہ اللہ کے سوا غیروں کو بھی مافوق الاسباب طریق پر پکارا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کو حکم دیا ہے کہ صرف ایک اللہ کی عبادت کرو۔

مفسرین کرام سے لکھا ہے کہ ابو جہل نے سردارانِ قریش سے مشورہ کر کے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے صلح کی یہ تجویز پیش کی کہ آپ ایک دن مشرکین کے معمولات کی عبادت کر لیا کریں اور اسے حاجات میں پکارا کریں تاکہ ہمیں معلوم ہو جائے کہ آپ ہمارے بزرگوں کے خلاف نہیں ہیں۔ اس پر سورہ الکافرون نازل ہوئی جس میں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صاف صاف اعلان کرنے کا حکم فرمایا کہ یہ کبھی نہیں ہو سکتا کہ میں تمہارے باطل اور خود ساختہ معبودوں کی عبادت کروں اور ان کو پکاروں۔ اسی طرح ایک جگہ فرمایا

وَاصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ (پ ۱۵۔ کہف ع ۴)

اس میں حصہ مراد ہے۔ دوسری جگہ ارشاد ہے۔

وَقَالَ رَبُّکُمْ ادْعُوْنِیْ اَسْتَجِبْ لَکُمْ اِنَّ الَّذِیْنَ یَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِیْ سَیَدْخُلُوْنَ جَهَنَّمَ دَاخِرِیْنَ (پ ۲۴۔ مؤمن ع ۶)

(اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم) اس طرح ہوں کہ تمہارے رب نے فرمایا ہے کہ مجھے ہی پکارو۔ میں ہی (تمہاری دعا) قبول کروں گا یعنی قبول کرنے کی طاقت مجھے ہی ہے بیشک جو لوگ میری عبادت اور پکار سے سنبھالی کرتے ہیں یعنی صرف مجھے نہیں پکارتے بلکہ میرے ساتھ اوروں کو بھی پکارتے ہیں وہ ذلیل ہو کر جہنم میں داخل ہوں گے۔

اس قسم کی تمام آیتوں میں حصہ مراد ہے۔ اگر ان آیتوں میں کوئی افادیت باقی نہیں رہتی کیونکہ مطلقاً اللہ کی عبادت اور اس کی پکار تو مشرکین بھی بجالاتے تھے اور قرآن کا مطالبہ یہ ہے کہ صرف اللہ ہی کی عبادت کرو اور اس کے سوا کسی اور کی عبادت نہ کرو نہ اس کے سوا کسی اور کو پکارو یہی چیز ہے جس سے مشرکین بھاگتے ہیں

وَ اِذَا دَعَا رَبُّکَ وَحْدًا کَاِشْتَارَتْ قُلُوْبُ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ

بِالْآخِرَةِ (پ ۲۳۔ زمر ع ۱۵)

ایک اور جگہ فرمایا۔

اِذَا دَعَا اللّٰهُ وَحْدًا کَاِکْفَرْتُمْ (پ ۲۴۔ مؤمن ع ۲)

یہی وجہ ہے کہ امام المترمّمین حضرت مولانا شاہ عبدالقادر نے بعض جگہوں میں دونوں کا ترجمہ ”دے“ سے کیا ہے۔ چنانچہ حاشیٰ اذ ابلاغ بین السّکّین وَحْدًا مِنْ دُوْنِہِمَا قَوْمًا (پ ۱۶ کہف ع ۱۱) کا ترجمہ اس طرح کیا ہے۔ یہاں تک کہ جب پہنچا دوڑا کیسے پائی۔ ان سے ”دے“ ایک مبین جہاں غیر اللہ کی عبادت اور پکار کے مقامات میں لفظ ”دعو“ اللہ وارہو ہے وہاں اس کا ترجمہ ”دے“ سے نہیں کیا جائے گا کیونکہ یہ لفظ قرب مکانی پر دلالت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس قسم کی دوری اور نزدیکی سے پاک ہے۔ بلکہ اس کا ترجمہ ”سوا“ سے کیا جائے گا اور اس میں تمام غیر اللہ داخل ہیں خواہ آسمان کے فرشتے ہوں یا انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام۔ نیز جب ایک آدمی غیر اللہ کی عبادت کر رہا ہو اس وقت وہ اللہ کی عبادت نہیں کر رہا اس وقت تو صرف غیر اللہ کی عبادت ہی ہو رہی ہوگی اس لئے بھی دونوں کے معنی ”سوا“ ہی کے ہوں گے۔

فائدہ (۱۷) لفظ ”الکتاب“ سے مراد

اگر لفظ کتاب سورت کی ابتدا میں آئے تو اس سے مراد قرآن مجید ہوتا ہے جیسا کہ ذالک الکتاب لا یریب فیہ۔ یا اس سے دی سورت مراد ہوتی ہے جس کی ابتدا میں یہ لفظ آئے جیسا کہ سورہ یونس سورہ شعرا کی ابتدا میں ہے تِلْکَ اٰیٰتِ الْکِتٰبِ۔ اور بعض جگہوں میں اس سے اس سورت کا دعویٰ مراد ہوتا ہے جس کی ابتدا میں یہ لفظ وارد ہو۔ جیسا کہ حم مؤمن کے شروع میں ہے تَنْزِیْلُ الْکِتٰبِ مِنْ اِلٰہِ الْعَزِیْزِ الْعَلِیْمِ اس سے اس سورت کا دعویٰ مراد ہے جو اُسے فَادْعُوا اللّٰہَ مُخْلِصِیْنَ لَہٗ الدِّیْنَ میں ذکر کیا گیا ہے اسی طرح سورہ زمر میں بھی الکتاب سے اس سورت کا دعویٰ مراد ہے اور اگر لفظ کتاب سورت کے درمیان آجائے اور وہاں اہل کتاب کا ذکر ہو تو اس سے کتب سابقہ مراد ہوں گی۔ جیسا کہ اِنَّمَا اُنْزِلَ الْکِتٰبُ عَلٰی طَآئِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِہٖ (پ ۲۰۔ انعام ع ۲۰) میں الکتاب سے تورات اور انجیل مراد ہے اور اگر الکتاب کی صفت ہبارک یا مصدق آجائے تو اس سے مراد قرآن مجید ہوگا۔

فائدہ (۱۸) الکتاب اور قرآن میں فرق

اگر یہ دونوں لفظ کسی سورت کی ابتدا میں آجائیں جیسا کہ سورہ حجر کے شروع میں ہے تِلْکَ اٰیٰتِ الْکِتٰبِ وَ قُرْآنِ حَیْمٰنِ تو الکتاب سے کتب سابقہ مراد ہوں گی یعنی اس سورت میں وہ مضامین مذکور ہیں جو کتب سابقہ میں تھے اور قرآن سے وہ مضامین مراد ہوں گے جو صرف قرآن مجید میں مذکور ہیں اور کتب سابقہ میں ان کا ذکر نہیں تھا۔

فائدہ (۱۹) لفظ حکیم اور صبیح میں فرق

جس سورت کی ابتدا میں الکتاب کی صفت حکیم آئے اس میں تمام عقلی دلائل مذکور ہوں گے جیسا کہ سورہ یونس اس میں کتاب کی صفت حکیم آئی ہے تِلْکَ اٰیٰتِ الْکِتٰبِ الْحَکِیْمِ اس لئے اس میں عقلی دلائل مذکور ہیں اور اگر الکتاب کی صفت صبیح ہو تو اس میں نقلی دلائل ذکر کئے جائیں گے۔ سورہ یوسف کے شروع میں ہے۔ تِلْکَ اٰیٰتِ الْکِتٰبِ الْمُبِیْنِ اس میں کتاب کی صفت صبیح آئی ہے اس لئے اس میں نقلی دلائل ذکر کئے گئے ہیں۔

سوال سورہ یونس ع میں وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ الخ سے حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ بیان کیا گیا ہے جو بظاہر دلیل نقلی معلوم ہوتی ہے حالانکہ اس کی ابتدا میں "کتاب" کی صفت "حکیمہ" آئی ہے اس طرح سورہ طہ اراج میں ہے اَوَلَمْ يَرَوْا اِلَى الدَّرَاجِ كَمَا اُنْشِئْنَا فَيُبْنَوْنَ ثُمَّ يَمُوتُونَ كُلٌّ رُفُوْحٌ عَنَّا رُجُومٌ جو بظاہر دلیل عقلی ہے حالانکہ اس کی ابتدا میں "کتاب" کی صفت "ہبیین" وارد ہوئی ہے۔ یہ دونوں باتیں قاعدہ ہلالہ کے خلاف ہیں۔

جواب :- سورہ یونس میں مذکورہ آیت دلیل نقلی کے طور پر نہیں آئی بلکہ دنیوی تخویف کے طور پر آئی ہے اگر دلیل نقلی ہو تو اس کے ساتھ دعویٰ بھی ضرور مذکور ہوتا۔ جیسا کہ سورہ مؤمنون ع میں ارشاد ہے۔ وَكَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنَ اللَّهِ عِوَاذٌ۔ علیٰ ہذا سورہ شعراء کی محولہ بالا آیت سے مقصود تخویف دنیوی ہے اگرچہ اس کے ضمن میں دلیل عقلی بھی ہے جیسا کہ اس سے پہلی آیت فَقَدْ كَذَّبُوا قِيَامَتَهُمْ أَنبَاءُ مَا كَانُوا بِهٖ يَسْتَعْجِلُونَ صراحتہ اس پر دلالت کر رہی ہے۔

قائدہ (۲۰) روح سے مراد

قرآن مجید میں لفظ ”روح“ مختلف معنوں میں استعمال ہوا ہے یعنی بعض جگہ روح سے جان مراد ہے جس پر جاندار کی زندگی کا مدار ہے۔ یَسْأَلُكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (پ ۱۵۔ بنی اسرائیل ع ۹) بعض جگہوں میں روح سے مراد حضرت جبریل علیہ السلام ہیں۔ وَآيَاتُنَا فِي رُوحِ الْقُدُسِ (پ ۱۔ بقرہ ع ۱۱۰-۱۱۲) اور تَنْزِيلُ الْمَلِكَةِ وَالرُّوحُ فِيهَا (پ ۲۔ قدر) دونوں آیتوں میں روح سے مراد جبریل علیہ السلام ہیں۔ دوسری آیت میں تعیم کے بعد تخصیص سے جبریل علیہ السلام کے مزید شرف کا اظہار مقصود ہے۔ بعض جگہ روح سے مراد وحی (حکمانہ) یعنی سُلْطَةُ تَحْدِيدِ مَوْتَائے جبرائیل کہ ارشاد ہے۔ يَنْزِلُ الْمَلِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرٍ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْزِلُ وَأَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ (پ ۱۴۔ نحل ع ۱) اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے اپنا حکمانہ اتارتا ہے وہ یہ کہ ڈراؤ (لوگوں کو) کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں پس تم مجھ سے ڈرو۔ یہاں روح سے یہ حکمانہ مراد ہے۔ أَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا۔ اسی طرح (پ ۲۴۔ مؤمن ع ۲) میں ہے فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ اس کے بعد فرمایا يُلْقِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرٍ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ یہاں روح سے مراد ہے فَادْعُوا اللَّهَ الخ یعنی مابجات میں غائبانہ صرف اللہ ہی کو پکارو۔

فائدہ (۲۱) ماضی کے بعض صیغوں کی تحقیق

پارہ ۸ سورہ النعام ۱۴۱ میں ہے وَمَا لَكُمْ اَلَا تَحْكُمُوْا بِمَا ذُكِّرَكُمْ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ اَنْ تَرْجِعُوْا فِيْهِمْ اِيَّاهُمْ كَيْ جَرَّ حِسَابُكُمْ اِلَى الشَّيْءِ الَّذِي كَانُمْ عَلَيْهِ يَلِغِيْكُمْ

تم اسے نہیں کھاتے مواد (اب) وہ تمہارے لئے حرام کردہ اشیاء کو تفصیل سے بیان کرنے لگا ہے۔ یہاں اشکال وارد ہوتا ہے کہ فَصَّلَ ماضی کا صیغہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ محرمات تفصیل کے ساتھ سورہ النعام سے پہلے بیان ہو چکی ہیں حالانکہ سورہ یقرہ اور سورہ مائدہ بالاتفاق سورہ النعام کے بعد نازل ہوئی ہیں بعض نے اس اشکال کا جواب یہ دیا ہے کہ اس سے سورہ نحل میں بیان کرنا مراد ہے جو النعام سے پہلے نازل ہوئی تھی مگر اس میں ایک مزید اشکال ہے کہ نحل میں محرمات کا ذکر تفصیلی نہیں بلکہ بہت کم ہے اس لئے اس کی بہتر توجیہ یہ ہے کہ یہاں ماضی کا صیغہ گذشتہ فعل کے لئے نہیں بلکہ اُسندہ فعل کی ابتداء کے لئے ہے جس طرح سورہ نود کے بارے میں فرمایا سُوْرَةٌ اَنْزَلْنَاهَا وَفَصَّلْنَا فِيْهَا اٰیٰتٍ بَيِّنٰتٍ (ترجمہ) یہ سورت ہے جسے ہم نازل کرنے اور اس کے (احکام) کو مقرر کرنے اور اس میں صاف صاف آیتیں نازل کرنے کو میں۔ تو یہاں ماضی کے صیغے ابتداء فعل کے لئے ہیں اسی طرح قَدْ فَصَّلَ کے متنی ہوں گے کہ وہ (اللہ تعالیٰ) محرمات کی تفصیل کرنے کو ہے چنانچہ اس کے فوراً بعد محرمات کا بیان ہے۔

فائدہ (۲۲) امر کے بعض صیغوں کی تحقیق

بعض دفعہ امر کا عینذا ایجا د فعل کے لئے نہیں بلکہ ابقا د فعل کے لئے آتا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسید بن حفصیر سے فرمایا اقرأ یا بن حفصیر کاش لے ابن حفصیر تو بڑھتا رہتا۔ از مولانا مید النور شاہ صاحب راجع نقلًا عن شیخ الہند مولانا محمود احسن رحمہما اللہ تعالیٰ۔ اسی طرح ذیل کی آیتوں میں ہے
ثُمَّ لَمْ يَأْتِ الْوَحْيَ إِلَّا مِنْ الْكِتَابِ (پ ۲۱۔ عبکوت ع ۵)
وَأْتِ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ
پڑھتے رہیں، اللہ کے کلمات (فیصلوں) کو کوئی بدلنے والا نہیں۔
(پارہ ۱۵۔ کھنڈ ع ۴)

فائدہ (۲۳) لفظ مّا سے مراد

وَمَنْ جَعَلَ لِبُغْيِهِ فِي الْبُغْيِ مَقَامًا مِّنَ الْبُغْيِ فَهُوَ مَنَافِقٌ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُ ذَلِيلٌ وَخَوَّافٌ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُ فِي الْغَيْبِ مُخَلِّفٌ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُ فِي الْغَيْبِ مُخَلِّفٌ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُ فِي الْغَيْبِ مُخَلِّفٌ ۚ

جب ان کے پاس ان کے رسول آئے سے بھی آئے اور بچے سے بھی کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو تو وہ کہنے لگے اگر کسی پیغمبر کا بھیجنا، اللہ کو منظور تھا تو وہ فرشتوں کے نازل کرنا اس لئے جو (مسند توحید) دیکر تم بھیجے گئے ہو ہم اس کے منکر ہیں۔

۱۳۔ اِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ اَلَّا تَعْبُدُوا اِلَّا اِلٰهًا وَّكَانُوا لَوْ كَانُوا لَدُنَّا لَا نُنَزِّلُ مَلٰٓئِكَةً فَاِنَّا بِمَا اُمِرْنَا لَمُسْتَعِدُّوْنَ بِهٖمْ كَاٰفِرُوْنَ (پ ۲۲ - حم سجدہ ۲۵)

بعض جگہ ماسے مراد مشرکانہ اعمال ہیں۔

کیا ان لوگوں نے زمین پر چل پھر کر نہیں دیکھا کہ جو مشرک لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا انجام کیا ہوا۔ وہ لوگ تعداد میں اور قوت میں اور ان نشانوں میں جو وہ زمین پر چھوڑ گئے ان سے زیادہ تھے لیکن ان کی تمام کئی (مشرکانہ اعمال) ان کے کام نہ آ سکی۔

اَلَمْ يَسِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عٰقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ؕ كَانُوْا اَكْثَرُ مِنْهُمْ وَاَشَدَّ قُوَّةً وَّاَثَرًا ۚ

فِى الْاَرْضِ نَمٰٓا اَعْنٰى عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ (پ ۲۱ مومن ۲)

یہاں ماسے مراد اعمال مشرکانہ ہیں جو اپنے زمانے کے پیروں و نقیروں کی تدبیریں نیازیں دیتے تھے اس خیال سے کہ یہ لوگ ہمیں مصیبت کے وقت چھڑالیں گے (از شاہ عبدالقادر)۔

دوسری جگہ ارشاد ہے۔

اور جو خود تھے ہم نے ان کو راہ بتلائی تو انھوں نے گمراہی کو ہدایت کے مقابلہ میں پسند کیا۔ پس اپنے گئے (مشرکانہ اعمال) کے سبب انہیں ان کے عذاب کی کڑاکی نے آیا۔

وَاَمَّا ثَمُوْدُ فَهَدٰۤىٰنَهُمْ فَاٰمَنُوْا عَلٰى الْهٰدٰى فَاَخَذْنَا مِنْهُمُ صَاعِقَةً الْعَذَابِ اَلْهُوْنَ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ (پ ۲۲ - حم سجدہ ۲)

بعض جگہ ماسے گمراہ پیروں اور مولویوں کے بنائے ہوئے جھوٹے فقہ وغیرہ مراد ہوتے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

غرض جب ان کے رسول ان کے پاس پہنچے دیلیں لے کر آئے تو وہ لوگ اپنے اس علم پر بڑے نازاں ہوئے جو ان کے پاس تھا۔

فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُّسَلِّمًا بِاٰیٰتِنَا فَرَخُوْا ۚ وَاِمَّا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (مومن - ع ۹)

یہاں ماسے مشرکانہ باتیں یعنی پیروں کے بنائے ہوئے جھوٹے من گھڑت فقہ مراد ہیں اور بعض جگہ ماسے معبودان باطلہ مراد ہوتے ہیں جن کو مشرکین اپنی حاجات میں غائبانہ پکارتے تھے اور جن کے نام کی تدبیریں اور منیتیں دیتے تھے۔

تم مجھے اس بات کی طرف بلاتے ہو کہ میں اللہ کے ساتھ کفر کروں اور ایسی چیز کو اس کا شریک بناؤں جس کے معبود ہونے کا مجھے علم نہیں ہے۔

تَذَعُوْنَ نَحْنُ اِلٰهٌ كَخُصْبِ الْاَرْضِ اَشْرِكْ بِهٖ مَا لَيْسَ بِهٖ عِلْمٌ (مومن ع ۵)

اس جگہ ماسے ان کے معبودان باطلہ مراد ہیں جن کو وہ پکارا کرتے تھے اور یہ میں ضعیف کا مضاف معبود ہے اسی بمعبود بیتدر (جلا لیں) اور پارہ ۷، سورہ انعام ۹۷ میں ہے اور میں ان چیزوں سے کیسے ڈروں جن کو تم نے شریک ٹھہرایا حالانکہ تم اس بات سے نہیں ڈرتے ہو کہ تم نے اللہ کے ساتھ ایسی چیزوں کو شریک بنایا ہے جن کے جھوٹے ہونے پر اللہ نے کوئی دلیل نازل نہیں فرمائی۔

وَكَيْفَ اَخَذْنَا مَّا اَشْرَكْتُمْ وَاَلَمْ تَكُنْ اَوْفٰٓتًا اَلَمْ اَشْرَكْ كُنتُمْ بِاِلٰهٍ مَّا لَكُمْ يَتَزَلَّ بِهٖ عَلٰیكُمْ سُلٰطٰنًا

اس میں ماسے مراد معبودان باطلہ ہیں اور یہ بمعنی بمعبود بیتدر ہے۔

فائدہ (۲۴) لفظ تَشْرِكٌ کا استعمال

تران مجید میں تَشْرِكٌ تین معنوں میں استعمال ہوا ہے (۱) ترای فی الزمان یا تعقیب ناماتی (۲) برائے استبعاد اور (۳) برائے تعقیب ذکر۔

تراخی فی الزمان :- اس کا مطلب یہ ہے کہ تَشْرِكٌ کا مابعد وقوع میں اس کے ماقبل سے تراخی ہے اس کی مثالیں بے شمار ہیں

تَشْرِكٌ استبعادیہ :- یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس کے ماقبل کی موجودگی میں اس کے مابعد کا وقوع عقل سلیم سے بعید ہے جیسکہ ارشاد ہے۔

تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے مآقی ہیں جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور تاریکیوں کو اور نور کو بنایا (اس کے باوجود) پھر بھی کافر لوگ اپنے رب کے برابر قرار دیتے ہیں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَجَعَلَ النُّجُومَ وَالنُّوْرَ ۚ تَشْرِكُ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ یَعْبُدُوْنَ (پ ۷ : انعام ۱۷)

اللہ تعالیٰ اتنی خوبیوں اور صفتوں کا مالک ہے مگر اس کے باوجود مشرک لوگ اپنے معبودوں کو معبودیت میں اللہ کے برابر سمجھتے ہیں جو عقل سلیم کے سرسرخ خلاف ہے۔ اگلی آیت میں فرمایا۔

وہ وہی ذات ہے جس نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا پھر ایک وقت مقرر کر دیا اور وقت مقرر اللہ ہی کے پاس ہے کیا پھر بھی تم شک کرتے ہو۔

هُوَ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَضٰۤی اَجَلًا وَّ اَجَلٌ مُّسَمًّی عِنْدَکَ ۚ تَشْرِكُ اَنْتُمْ تَمْتُرُوْنَ (ایضاً)

یعنی اللہ تعالیٰ کی ان صفات کی موجودگی میں مسئلہ توحید میں شک کرنا عقل سلیم سے بعید ہے۔

تَشْرِكٌ برائے تعقیب ذکر :- اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا مابعد اس کے ماقبل سے صرف ذکر میں موخر ہے خواہ وقوع میں وہ اس پر مقدم ہی ہو اور اس کے لئے یہ ضروری نہیں کہ اس کا مابعد اس سے ماقبل سے زمانے کے اعتبار سے بھی موخر ہی ہو بلکہ ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا مابعد وقوع اور زمانے

کے لحاظ سے اس کے ماقبل سے پہلے ہو اس کا ترجمہ اس طرح ہوگا کہ پہلی چیز کے بعد اب دوسری چیز کا ذکر بھی سن لو۔ مثلاً
 وَتَقَدَّرُ عَلَيْكُمْ ثُمَّ صَوَّرَكُمْ ثُمَّ قَلْنَا لِلْمَلٰئِكَةِ اسْجُدْوا لِلادَمِ (پ ۸۔ اعراف ۲) اس آیت میں ثُمَّ تعقیب ذکر کے لئے ہے اور ترجمہ اس طرح ہوگا
 اور ابستم ہم نے تمہیں پیدا کیا پھر ہم نے تمہاری صورتیں بنائیں اور پھر یہ بات بھی سن کو کہ ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کے آگے سجدہ کرو۔ ایک اور جگہ ارشاد ہے
 قَالُوا اٰیَاتُ اللّٰهِ جَهْرَةً فَاَخَذَ تٰهُمْ الصُّعْقَةُ فَاَعْلٰیهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ (پ ۶۔ نسا ۲۲) یہاں بھی
 ثُمَّ تعقیب ذکر کے لئے ہے کیونکہ بنی اسرائیل کے پھرنے کو معبود بنانے کا واقعہ عذاب صاعقہ سے پہلے واقع ہوا تھا اس لئے اس کا ترجمہ اس طرح ہوگا۔ انہوں نے کہا ہمیں خدا تعالیٰ
 سامنے دکھا دے پس ان کے ظلم کی وجہ سے انہیں ایک چٹنے نے پھڑپھڑایا۔ پھر یہ بات بھی سن لو کہ انہوں نے پھڑپھڑے کو معبود بنا لیا تھا۔

فائدہ (۲۵) لفظ اِنَّمَا کی تحقیق

علماء معانی نے لکھا ہے کہ اِنَّمَا کے معنی میں مَا اِلَّا۔ انما کا یہ مفہوم اپنی جگہ بالکل درست ہے لیکن قرآن مجید میں بعض جگہ یہ معنی مناسب نہیں مثلاً اِنَّمَا حَرَّمَ عَلٰیكُمْ
 الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا اَهْلَ جِدٍ لِغَيْرِ اللّٰهِ (پ ۲: بقرہ ۲۱) اس آیت میں اگر انما کو ما اِلَّا کے مفہوم میں لیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ مذکورہ بالا چیزیں ہی
 حرام ہیں اور ان کے سوا اور کوئی چیز حرام نہیں حالانکہ یہ مطلب غلط ہے۔ اسی طرح اِنَّمَا سَيُكْرَمُ اَبْنَاؤُنَا نَابِلٌ مِّنْهُمْ فَهُمْ مَسْكُورُونَ (پ ۴: حجر ۱) میں انما کو ما اِلَّا کے مفہوم میں لینا مناسب
 نہیں۔ اسی لئے علامہ معانی نے لکھا ہے کہ انما تحقیق کے لئے ہے اس صورت میں کوئی خرابی لازم نہیں آتی۔

فائدہ (۲۶) اِذَا کا بیان

اِذَا ظرفیت کے لئے ہوتا ہے اور اس کے بعد متصل جملہ اس کا مفاد الیہ ہوتا ہے۔ ظرف ہونے کی وجہ سے اس کے لئے متعلق کا ہونا ضروری ہے، بعض مفسرین اس سے پہلے اذکر
 اس کا متعلق محذوف مانتے ہیں اذکر چونکہ فعل متعدی ہے اور اسے مفعول بھی ضرورت ہے اس لئے القصۃ اس کا مفعول محذوف نکالتے ہیں یعنی اذکر القصۃ اذ الخ۔ بعض مفسرین اِذَا کو
 زائد قرار دیتے ہیں۔ صاحب تنویر المیاس (تفسیر عباسی) اِذَا کو تَدَد کے معنی میں لیتے ہیں۔ بعض اِذَا کو ظرفیت سے خالی کر کے مفعول بہ قرار دیتے ہیں لیکن علامہ معانی نے لکھا ہے کہ اِذَا کا متعلق
 کسی اس پر مستند ہوتا ہے اور کبھی اس سے مؤخر اس لئے ہر جگہ اِذَا کو مقدم ماننے کی ضرورت نہیں۔ مثلاً اِذَا قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰئِكَةِ اِنْفِیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْقَةً قَالُوْا
 اَنْتَ جَاعِلٌ فِیْہَا مَنْ یَّقْسِدُ فِیْہَا (پ ۱: بقرہ ۴) یہاں قال رب کا متعلق اِذَا کا مفاد الیہ ہے اور قَالُوْا اس کا متعلق اور عامل ہے جو اس کے بعد قَالُوْا اَنْتَ جَاعِلٌ فِیْہَا میں مذکور ہے۔
 ترجمہ اس طرح ہوگا۔ اور جب تیرے رب نے فرشتوں سے کہا کہ میں زمین میں خلیفہ پیدا کرنے والا ہوں۔ اس وقت انہوں (فرشتوں) نے کہا کہ تو زمین میں اس کو پیدا کرتا ہے جو اس میں فساد کرے گا۔ اسی
 طرح پ ۱۲۔ یوسف ۱۰ میں ہے۔

جب کہ یوسف نے اپنے باپ سے اباجان! میں نے گیارہ تاروں اور ششدر
 قسم کو دیکھا ہے کہ وہ مجھے سجدہ کرے ہیں اس وقت اس (حضرت یعقوب
 علیہ السلام) نے کہا میرے بیٹے اپنا خواب بھائیوں کے سامنے بیان نہ کرنا۔

اِذَا قَالَ یُوْسُفُ لِرَبِّہٖ یَا بَتِ اِنِّیْ سَآئِبٌ اَحَدَ عَشَرَ
 حَوْکِیًّا وَاَشْمُسٌ وَاَلْقَمَسٌ اٰیٰتُہُمْ فِیْ سَجْدِیْنَ
 قَالَ یٰبَنِیْ لَا تَقْصُصْ رُؤْیَاکَ عَلٰی اٰخَوٰتِکَ

اس آیت میں اِذَا کا متعلق دوسرا قال ہے۔ پ ۷۔ ماہدہ ۱۶ میں ہے اِذَا قَالَ اللّٰہُ یٰعِیْسٰی اٰبْنُ مَرْیَمَ اَنْتَ قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخَذُوْنِیْ وَاٰمَنَیْ اللّٰہُ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ
 قَالَ سُبْحٰنَکَ مَا یَکُوْنُ فِیْ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَیْسَ فِیْ حَقِّکَ۔ اسی میں دوسرا قال۔ اِذَا میں عامل اور اس کا متعلق ہے۔ اِذَا قَالَ اللّٰہُ۔ چونکہ اِذَا قَالَ اللّٰہُ یٰعِیْسٰی اٰبْنُ
 مَرْیَمَ اِذَا کو کر نِعْمَتِی (پ ۱۵) پر معطوف ہے اس لئے وہ اِذَا بھی اسی قال سے متعلق ہے۔ مطلب یہ ہے کہ قیادت کے دن جب اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اپنے احسانات شمار
 کرے گا اور جب اس سے پوچھیا گیا تو نے لوگوں کو اپنی اور اپنی والدہ کی عبادت کرنے کو کہا تھا اس وقت حضرت مسیح علیہ السلام کہیں گے اے میرے رب تو پاک ہے الخ۔

فائدہ (۲۷) وَلِیَعْلَمَ اللّٰہُ کی تحقیق

قرآن مجید میں جہاں یہ ترکیب وَلِیَعْلَمَ اللّٰہُ واقع ہوئی ہے اس میں مفسرین کے تین اقوال ہیں (۱) واو عاطفہ ہے اور اس کا معطوف علیہ موقع و محل کے مناسب محذوف
 ہوتا ہے اکثر مفسرین کی یہی رائے ہے (۲) واو عاطفہ ہے اور پہلے جملے کا مضمون اس کا معطوف علیہ ہے یہ قول شاہ عبدالقادر کا مختار ہے (۳) واو نامدہ ہے اور لیعلم ماقبل کی
 علت ہے یہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا قول ہے۔

فائدہ (۲۸) کَذٰلِکَ کی تحقیق

کَذٰلِکَ عام طور پر تشبیہ کے لئے آتا ہے لیکن قرآن مجید میں تشبیہ کے علاوہ تعبیل اور بیان کمال کے لئے بھی آیا ہے۔

تحلیلہ کی مثالیں (۱) وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ (پ ۲۴ مومن ع ۱) علامہ سید محمود اوسی ج لکھتے ہیں اسی لفظ کا
مَنْ هُوَ مُسَرِّبٌ مُرْتَابٌ (مومن ع ۴) یعنی آیات میں شک کرنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو گمراہ کر دیتا ہے (۲) كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَرٍ وَجِبَارٍ (الانفا)
یعنی آیتوں میں حجت بازی کرنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ ایسے سرکشوں اور معاندوں کے دلوں پر مہر جباریت لگا دیتا ہے الغرض جن جگہوں میں ماقبل کا مضمون مابعد کے لئے علت ہو وہاں کاف
تعبیل کے لئے ہوگا۔ تشبیہ کے لئے نہیں۔

قسم ثانی کی مثالیں (۱) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ (پ ۲ بقرہ ع ۱۴) یہاں کاف بیان کمال کے لئے ہے۔ ترجمہ اس طرح ہوگا۔
اور یوں ہم نے تمہیں امت وسط بنایا۔ جیسا کہ کسی عمدہ نوجوان کو دیکھ کر کہا جاتا ہے کہ جوان اس طرح کے ہوتے ہیں۔ (۲) قَالَ رَبِّ ائْتِنِي غُلَامٌ وَكَانَتْ
أُمِّي قَارِئًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا (پ ۱۶ مریم ع ۱۱) کہائے میرے رب میرے یہاں بچہ کس طرح پیدا ہوگا۔ حالانکہ میری بیوی بانجھ ہو چکی ہے اور میں بھی بڑھاپے کی
انتہا کو پہنچ چکا ہوں۔ کہا تیرا رب ایسا ہی کرتا ہے۔ اس آیت میں کاف تشبیہ کے لئے نہیں بلکہ بیان کمال کے لئے ہے (۳) قَالَتْ ائْتِنِي غُلَامٌ وَكَانَتْ أُمِّي قَارِئًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا (پ ۲ الانفا ع ۲) کہائے میرے رب میرے یہاں کیسے بیٹا ہوگا حالانکہ مجھے کسی مرد نے چھوا تک نہیں اور نہ میں بدکار ہوں۔ کہا تیرا رب یوں ہی کرتا ہے
تیرے رب نے فرمایا ہے کہ یہ میرے لئے آسان ہے۔ (۴) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاكَ كُحْلًا غَرِيْبًا (پ ۱۳ رعد ع ۵) اور اس طرح ہم نے اسے حکم عوی نازل کیا۔ یہاں بھی کاف بیان کمال کے لئے ہے۔

فائدہ (۲۹) اَلَمْ تَرَ كَيْفَ تَحْقِيقُ

لفظ اَلَمْ تَرَ کبھی ابتداء کلام میں آتا ہے اور کبھی درمیان میں۔ جب کلام کے درمیان میں آجائے تو اکثر اس کا مابعد۔ ماقبل سے بظاہر مرتبط نظر نہیں آتا مثلاً
اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ اَلُوْفٌ
کَیَا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو اپنے گھروں سے موت کے ڈر سے
نکلے تھے اور وہ ہزاروں کی تعداد میں تھے۔

اس سے پہلے طلاق اور عدت کا ذکر ہے اور اس کے بعد جہاد کا۔ بظاہر یہاں کوئی وجہ ارتباط نظر نہیں آتی لہذا ایسے مقامات میں اَلَمْ تَرَ کا لفظ اس کے مابعد کو اصل مضمون سے مرتبط کرنے
کے لئے لایا جاتا ہے سورہ بقرہ کے اس مقام میں چونکہ اصل مقصد مسئلہ جہاد کا بیان ہے جو وَفَاتُ تِلْكَ اَلْوَفَى سَبِيْلُ الَّذِي الَّذِي يَفْتَنُ تِلْكَ اَلْوَفَى ع ۲۴ سے شروع ہوا ہے۔ درمیان
میں دوسرے امور ضروریہ کا ذکر آگیا تھا اس لئے مسئلہ جہاد کو دوبارہ ذکر کرنے سے پہلے اَلَمْ تَرَ الخ سے ایک واقعہ بیان کیا گیا تاکہ اس کے مابعد کو اصل مضمون سے جو پہلے (دوسرے) گزر چکا ہے
مرتبط کیا جائے اور اس کا ربط مذکورہ واقعہ سے ماقبل طلاق اور عدت سے نہ جوڑا جائے۔ بعینہ اسی طرح سورہ مائدہ کی آیہ مبارکہ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ
اَلْاَرْضِ (پ ۱ بقرہ ع ۱۳) وارد ہوا ہے۔

اَلَمْ تَرَ اَلَمْ تَرَ اب تارے کلام میں آئے تو اس سے رویت قلبی مراد ہوتی ہے یا رویت بصری۔ رویت قلبی مراد ہو تو اس کے معنی اس طرح ہوں گے۔ کیا تو نے نہیں جانا یا
کیا تمہیں معلوم نہیں؟ اگر نہیں تو اب جان لے اور اگر رویت بصری مراد ہو تو اس کے معنی اس طرح ہوں گے۔ کیا تو نے نہیں دیکھا اور نہیں سنا؟ اگر نہیں تو اب دیکھا اور سن لے جیسا کہ
شرح معانی الکاثر امام طحاوی میں ہے۔

عن عائشة قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وآله (اس کا ترجمہ یوں ہوگا) اے عائشہ کیا تو نے نہیں دیکھا اور سنا؟
وسلم فقال الم تروى ان مجذرا نظر انفا الى نريد الخ
نہیں تو اب سن لے کہ مجذرا بھی ابھی زید کی طرف دیکھا الخ
(باب الولاء بید عید الوجلان کیف المحکم فیہ)

فائدہ (۳۰) لَفْظَا وَكَلَمًا كَيْفَ تَحْقِيقُ

جب ہمزہ استفہام واو، قایا تَحَقُّقَ عاطفہ پر داخل ہو جائے تو زمرہ حشری کے نزدیک ان کا بعد معطوف ہوتا ہے اور ہمزہ استفہام کے بعد معطوف علیہ مخدوف مانا جاتا ہے
جیسا کہ اَوَّلُ كَلِمَةٍ عَاهِدُوا اَوْ كَلِمَةً عَاهِدُوا مانا ہے لیکن علامہ رضی نے اس کو رد کیا ہے اور کہا ہے کہ معطوف علیہ مخدوف لکھنے کی ضرورت نہیں کیونکہ یہ ہمیشہ
کسی ماقبل کلام پر مبنی ہوتا ہے۔ لہذا کلام سابق کا مضمون معطوف علیہ ہونا چاہیے۔ رضی نے ہر سہ حروف عاطفہ میں فرق بھی لکھا ہے کہ واو اور تَحَقُّقَ تو ہمیشہ ایسے مقامات پر عطف کے لئے استعمال
ہوتے ہیں اور فاء کبھی عاطفہ اور کبھی سببیہ ہوتی ہے اور مخدوف فاء جملہ منفیہ ہوگا یا نہ اگر جملہ منفیہ ہو تو ہمزہ تو یخ یا تفریق کے لئے ہوگا اور اگر جملہ منفیہ نہ ہو تو ہمزہ استفہام انکار کیلئے ہوگا
ہم نے آپ کی طرف روشن آیتیں نازل کیں اور قاسم ہی اس کا انکار کرتے ہیں
کیا اور جب کبھی ان لوگوں نے کوئی عہد کیا تو ان میں سے ایک جماعت نے ضرور اس کو

مِثَالُ وَاوُ
وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ اٰیٰتٍ بَيِّنٰتٍ ۚ وَمَا يَكْتُمُ بِهَا اِلَّا
الْفٰسِقُوْنَ ۚ اَوَّلُ كَلِمَةٍ عٰهَدٌ ۚ اَعٰهَدُ اَسْبَدَ فَرِیْقٍ مِنْهُمْ بَلْ

اَلَمْ تَرَ هُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ (پ ۱ بقرہ ع ۱۲)

یہاں اَوَّلُ کَلِمَةٍ عٰهَدٌ الخ پر معطوف ہے اور ہمزہ انکار سَبَدَ کے لئے ہے۔ یعنی یوں تو نہ کرنا چاہیے تھا۔

مِثَالُ ثَانِی
قَالُوْا لَوْلَا اُوْتِیَ مِثْلُ مَا اُوْتِیَ مُوسٰی اَوْ كُنْمْ یَكْفُرُوْا بِمَا اُوْتِیَ مُوسٰی مِنْ قَبْلُ (پ ۲ قصص ع ۵) اس میں اَوَّلُ کَلِمَةٍ یَكْفُرُوْا لَوْلَا اُوْتِیَ پر معطوف ہے اور

مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَا تَيْتِيمُ بِضِيَاءِ أَفْلا تَسْمَعُونَ ۝
(پ ۴۰ قصص ۷۷)

اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرا کون معبود ہے جو تمہیں روشنی لا دے
میا تم نہیں سنتے۔

یہاں قاء سیتہ سے عاطفہ نہیں۔

مثلاً ثُمَّ مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْبَحْرُ مِنْهُ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَاتٌ أَنْتُمْ يُرْسِلُونَ ﴿٥﴾

ہمزہ استفہام افعال قلوب پر آئے گا یا ان کے معنوں پر اگر مفعولوں پر آئے تو افعال قلوب مکفوفہ عن العمل ہوں گے اور اگر ہمزہ استفہام افعال قلوب پر آجائے تو مکفوفہ عن العمل نہ ہوں گے لیکن اس وقت ایک مفعول کو غلب کریں گے اور وہ ایک مفعول مذکور ہو یا مخدوف۔ اگر مخدوف ہو تو قیاً منیاً ہو گا یا منوی اور اس کے بعد استفہام ضرور آئے گا اور وہ جملہ استفہامیہ اور استفہام ظاہر ہو گا۔ یا مقدرہ۔

مثال استفهام مقدر

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَعْتُمْ أَوْ
جَهْرَةً هَذِهِ تُمِيتُكَ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٢١٠)

مثال استفهام ظاہر | قُلْ أَرَأَيْتُمْ أَنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَاكُمْ مَا تُوعَدُونَ أَمْ لَكُمْ آلِهَةٌ غَيْرُ اللَّهِ يَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ (پ ۷ النعام ع ۴)

اس میں اَعْيَاذُ اللّٰهِ تَدْعُوْنَ استفہام ظاہر ہے اَرْ اَیَّتَیْنِ میں کُھ مفعول بہ نہیں۔ مفعول کبھی محذوف ہوتا ہے اور کبھی مذکور اور لٹ۔ کما۔ کُھ حروف خطاب ہیں۔ مخاطب کی جرأت باعتبار افراد تثنیہ۔ جمع۔ تذکرہ و تانیث بیان کرنے کے لئے آتے ہیں (جیسا کہ ذَلِکُمْ ہے یعنی یہ بات تم کو کہہ رہا ہوں) کبھی کبھی اَرْ اَیَّتَیْنِ تکرار سے لایا جاتا ہے اور ہر ایک کے ساتھ علیحدہ علیحدہ شرط بھی ہوتی ہے ان تمام شرطوں کو باعتبار معنی ایک شرط سمجھا جاتا ہے اور ان کے لئے ایک جزا لائی جاتی ہے

مثال :- اَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا اِذَا سَلَى - اَرَأَيْتَ اِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى - اَوْ اَمْرًا تَقْوًى - اَرَأَيْتَ اِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى - اَلَمْ يَعْلَمِ بِاَنَّ اللّٰهَ يَرٰهُ (پ ۳۰ - علق)

یہ تمام شرائط باعتبار معنی ایک ہیں۔ رب کی جزا اَرَاکُمْ یَعْلَمُ بِأَنَّ اللہَ یُوحِی ہے معنی یوں ہوگا۔ خبر ہے تو مجھ کو اس شخص کے متعلق کہ وہ اللہ کے بندے کو جب وہ نماز پڑھتا ہے وہ کتنا ہے جب وہ بندہ ہدایت پر موعود اور لوگوں کو تقویٰ کا حکم دے رہا ہو یہ اس بندے کو جہلنا ہو کیا وہ نہیں جانتا کہ اس کا رب اس کو دیکھ رہا ہے اور رضی نے اس کا مفہوم اس طرح بیان کیا ہے۔

عربوں کا یہ قول اُرَئِيتَ رَبِّدًا مَّا صَنَعَ مَبْعًی اٰخِرُ نَفْسِی ہے اور اس میں
 لُغْب واجب ہے اور اُرَئِيتَ کا معنی اَچھر کرنا اُرَئِیت مَبْعًی اٰخِرُ نَفْسِی
 یا عَرَفْت سے منقول ہے گویا کہ یہ کہا کہ تو نے اس کا عجیب حال دیکھا
 مجھے اس کے متعلق بتا۔ پس یہ کسی چیز کی عجیب حالت کے متعلق پوچھنے کی سی
 استعمال ہوتا ہے۔

أَمَّا قَوْلُهُمْ أَرَأَيْتَ زَيْدًا مَأْصُوعًا بِمَعْنَى أَخْبَرَنِي وَالنَّصَبُ فِيهِ وَاجِبٌ وَمَعْنَى أَرَأَيْتَ أَخْبَرَهُ وَمَقُولٌ مِنْ رَأَيْتَ بِمَعْنَى أَبْصَرْتُ أَوْ عَرَفْتُ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا أَبْصَرْتَهُ وَمَا عَرَفْتُ حَالَهُ الْعَجِيْبَةَ أَخْبَرَنِي عَنْهَا فَلَا يُسْتَعْمَلُ إِلَّا فِي الدِّسْخَابِ عَنْ حَالَةِ عَجِيْبَةٍ شَيْئًا

اس وقت الّا جمعے لیکن ہوتا ہے اور منشیہ لکین کا اسم ہوتا ہے اور اس کی خبر کبھی مذکور ہوتی ہے اور کبھی مخذوف۔

رسول کے آگے پیچھے فرشتوں کو نگہبان بنا کر حیلہ دیتا

مثال مذکور کی

بہتر یہ ہے کہ اس مقام میں **الْاَمْبِیْعَةِ الْکُنْیَیْمِ** سے **مَنْ ارْتَضٰی مِنْ رَاسُوْلِیْ** اس کا اسم اور **فَاِنَّهُ یُکَذِّکُمْ مِنْ مَبِیْنٍ مِیْدَیْدِہِ** اس کی خبر ہو اور مستثنیٰ منقطع ہو۔ یاد رکھنا چاہیے کہ مستثنیٰ منقطع باعتبار مضمون اپنے ماقبل سے جدا ہوتا ہے۔

فائدہ (۳۳) از قبیل علفھا تبنا و ماء باردا

یعنی ایک فعل کے ساتھ ایک معمول کا تعلق ہوتا ہے اور دوسرے فعل کے ساتھ دوسرے معمول کا۔ دوسرے فعل کو حذف کیا جاتا ہے جس میں ظاہر بین انسان سے جو اس حقیقت سے آشنا نہ ہو کلام میں معنی صحیح نہیں بن سکتا جیسا کہ مذکورہ مثال میں۔ کیونکہ ظاہری معنی تو یہ ہے کہ کھلایا میں نے اس اونٹنی کو گھاس اور پانی ٹھنڈا۔ ظاہر ہے کہ گھاس کھلایا جاتا ہے لیکن پانی کھلایا نہیں جاتا بلکہ پلایا جاتا ہے۔ اس لئے یہاں سَخِّنَھا فعل محذوف ہے یعنی پلایا میں نے اس کو پانی۔ اب مفہوم بالکل صاف ہے۔ بعینہ اسی طرح قرآن مجید میں بھی متعدد مقامات پر اس محاورہ عرب کو استعمال کیا گیا ہے جہاں بادی الرئسے انسان کو کلام کے غیر مربوط ہونے کا دہم پڑتا ہے بلکہ بعض مقامات تو ایسے ہیں جہاں اس کے بغیر معنی ہی نہیں بنتا یعنی خلاف مقصود ہو جاتا ہے اس لئے ان مقامات کو حل کرنے کے لئے بڑی کاوش کرنی پڑتی ہے لیکن اس قانون کے مطابق نہایت آسانی سے حل ہو جاتے ہیں۔ وہ مقامات ذیل میں درج ہیں۔

(۱) وَلَکُمْ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ (پ ۷۔ النعام ۷)

اب اس جگہ رات میں تو سکون ہوتا ہے لیکن دن میں قدرتی طور پر ہر چیز میں بجائے سکون کے نقل و حرکت پائی جاتی ہے اس مقام پر بھی النَّهَار کا فعل محذوف ہے۔ اے نشترِ النہار! (یعنی اسی کے قبضہ میں ہیں وہ سب چیزیں جو رات کو آرام و سکون اور دن میں نقل و حرکت کرتی اور پھلتی ہیں وہ بھی اس کے تصرف میں ہی ہیں۔)

تَامِدًا (۱) هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ لَكُمْ شُغْرًا (پ ۱۹۔ فرقان ۵)

(۲) يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ

أَمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا (پ ۸۔ النعام ۲۰)

جس دن آئے گا ایک نشان تیرے رب کا۔ کام نہ آئے گا ایمان لانا کسی کو جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا یا اپنے ایمان میں کچھ نیکی نہ کی تھی۔

اس آیت میں معتزلہ کا بڑا قوی اشکال وارد ہوتا ہے کیونکہ ظاہری مطلب یہ ہے کہ اگر کسی انسان نے اپنی حالت اضطرار اور مایوسی سے پہلے ایمان قبول نہیں کیا تھا تو اس وقت کا ایمان اس کے لئے مفید نہ ہوگا اور اگر کسبتِ اُمت کا عطف اُمت پر کیا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ ایمان تو پہلے سے قبول کیا ہوا تھا لیکن ایمان کے بعد اس نے حالت مایوسی سے پہلے باقی اعمالِ صالحہ کو اختیار نہیں کیا تھا تو وہ ایمان بھی مفید نہ ہوگا۔ دیکھا ہو گا کہ معتزلہ (معتزلۃ) حالانکہ یہ معنی مسلک اہلسنت و جماعت کے بالکل خلاف ہے لیکن یہاں بھی اسی قانون کے قرینہ سے حذف اختیار کیا گیا ہے اسی اَوْ عَلِمَہَا لَمْ تَكُنْ کَسَبَتْ الخ یعنی وہ مومن تو پہلے سے تھا لیکن اس نے عمل اس وقت شروع کیا کہ حالت مایوسی ظاہر ہو چکی۔ تو اس وقت کا وہ عمل مفید نہ ہوگا۔

نہ کہ وہ پہلا ایمان

(۳) وَ نَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ

الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ (پ ۸۔ اعراف ۶۵)

یہاں بھی بظاہر مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ما قبل سے الگ معلوم ہوتا ہے کیونکہ پانی یہاں تو ہوسکتا ہے لیکن روٹی یا طعام یہاں نہیں ہوتا لیکن فی الواقعہ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ کا فعل اُفُوضْ عَلَيْنَا مِمَّا الخ محذوف ہے (از مدارک) یعنی پانی بھی بہاؤ اور کچھ کھانا وغیرہ بھی ہماری طرف ڈالیو۔

(۴) يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِأَقْوَالِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

وَفِي الْآخِرَةِ (پ ۱۳۔ ابراہیم ۲۷)

مضبوط کرتا ہے اللہ ایمان والوں کو مضبوط بات سے دنیا کی زندگی اور آخرت میں

یہاں بھی دنیا میں تو پختگی قلب اپنے محل پر ہے لیکن آخرت تو سزا و جزا کا دن ہے نہ کہ عمل کرنے کے لئے دلوں کو مضبوط کرنے کا وقت اس موقع پر بھی فی الْآخِرَةِ کا فعل یَجْزِي فی الْآخِرَةِ محذوف ہے۔ یعنی دنیا میں دلوں کو مضبوط رکھتا ہے اور آخرت میں جزا و جزا کے درجات سے بہرہ ور فرمائے گا۔ یہ ترجمہ اس تفسیر پر ہے کہ آخرت سے مراد قبر نہ لی جائے۔

(۵) قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ يُرَادْ

بِكُمْ مَحْسَنَةٌ (پ ۲۔ احزاب ۲۷)

یا چاہے تم پر ہم (یعنی نفع اور رحمت)

یعنی اگر اللہ تمہیں نقصان یا ضرر پہنچانے کا ارادہ کر چکا ہے تو پھر اسے کون روک سکتا ہے۔ اب اس کے بعد اَوْ أَرَادَ بِكُمْ مَحْسَنَةً بالکل بے جواز نظر آتا ہے لیکن درحقیقت یوں ہے اَوْ مِنْ ذَا الَّذِي يَنْفَعُ عَنْكُمْ الرَّحْمَنُ إِنْ أَرَادَ الخ یعنی جس طرح کہ اس کے عذاب کو کوئی روک نہیں سکتا۔ ٹھیک اگر اسی طرح اگر وہ رحم کرنا چاہے تو اسے بھی کوئی بند نہیں کر سکتا۔

(۶) إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ

يَقُومُ الشَّهَادِ (پ ۲۴۔ حم مؤمن ۶۷)

ہم مدد کرنے میں اپنے رسولوں کی اور ایمان والوں کی دنیوی زندگی میں اور جب کھڑے ہوں گے گواہ۔

لیکن اب اشکال یہ آتا ہے کہ فتح و نصرت اور شکست و ہزیمت تو وہاں ہوتی ہے جہاں دو جماعتوں کی آپس میں محرمہ مقابلہ و جنگ کی نوبت آئے۔ تو حیاتِ دنیا میں تو اس کا ہونا بالکل صحیح ہے لیکن قیامت میں نہ تو کوئی مقابلہ ہے۔ نہ جنگ۔ تو وہاں نصرت کا کوئی معنی سمجھ میں نہیں آتا لیکن حقیقت میں یَوْمَ يَقُومُ الشَّهَادِ کا فعل مناسب محذوف ہے اِی نَرْحَمُہُمْ یَوْمَ يَقُومُ الشَّهَادِ یعنی دنیا میں ہم اپنے پیغمبروں اور مخلص مسلمانوں کو فتح و نصرت دیتے رہے ہیں اور قیامت کے دن ان پر ایک خاص رحمت نازل کر کے ان کے درجات بلند کریں گے۔ تو یہ ایک بہت بڑی تسلی ہو جائے گی۔

(۷) فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ؕ إِذَا غُلَّالٌ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ (پ ۲۴)

حم مؤمن ۸۷)

تو آخر جان میں گئے جب طوق پڑیں گے ان کی گردنوں میں اور زنجیریں۔

لیکن اب اشکال یہ آتا ہے کہ فتح و نصرت اور شکست و ہزیمت تو وہاں ہوتی ہے جہاں دو جماعتوں کی آپس میں محرمہ مقابلہ و جنگ کی نوبت آئے۔ تو حیاتِ دنیا میں تو اس کا ہونا بالکل صحیح ہے لیکن قیامت میں نہ تو کوئی مقابلہ ہے۔ نہ جنگ۔ تو وہاں نصرت کا کوئی معنی سمجھ میں نہیں آتا لیکن حقیقت میں یَوْمَ يَقُومُ الشَّهَادِ کا فعل مناسب محذوف ہے اِی نَرْحَمُہُمْ یَوْمَ يَقُومُ الشَّهَادِ یعنی دنیا میں ہم اپنے پیغمبروں اور مخلص مسلمانوں کو فتح و نصرت دیتے رہے ہیں اور قیامت کے دن ان پر ایک خاص رحمت نازل کر کے ان کے درجات بلند کریں گے۔ تو یہ ایک بہت بڑی تسلی ہو جائے گی۔

(۸) فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ؕ إِذَا غُلَّالٌ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ (پ ۲۴)

حم مؤمن ۸۷)

تو آخر جان میں گئے جب طوق پڑیں گے ان کی گردنوں میں اور زنجیریں۔

(۹) فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ؕ إِذَا غُلَّالٌ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ (پ ۲۴)

حم مؤمن ۸۷)

تو آخر جان میں گئے جب طوق پڑیں گے ان کی گردنوں میں اور زنجیریں۔

(۱۰) فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ؕ إِذَا غُلَّالٌ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ (پ ۲۴)

حم مؤمن ۸۷)

تو آخر جان میں گئے جب طوق پڑیں گے ان کی گردنوں میں اور زنجیریں۔

یہاں بھی اشکال وارد ہوتا ہے۔ کہ طوق کا محل تو واقعی گردن ہی ہے کہ وہ گلے میں ڈالا جاتا ہے لیکن زنجیر بجائے گلے کے پاؤں میں ہوتی ہے حالانکہ قرآن مجید میں اس عادت معروفہ کے خلاف معلوم ہوتا ہے لیکن فی الحقیقت فی اَعْنَاقِهِمْ کے قرینے سے وَالسَّلْسِلُ کے بعد فی اَعْنَاقِهِمْ محذوف ہے۔ بایں معنی کہ ان کے گلے میں طوق ڈالے جائیں گے اور پاؤں کو زنجیروں سے مقید کیا جائے گا۔

اور ایک اس کی نشانی چلتے جہاز دریا میں جیسے پہاڑ اگرچہ ہے تمام دے
ہوا پھر رہ جائیں سارے دن ٹھہرے اس کی پیٹھ پر مقرر اس میں پتے ہیں
ہر ٹھہرنے والے کو جو حق مانے یا تباہ کرنے ان کشتیوں اور جہازوں کو۔

(۸) وَ مِنْ اٰیٰتِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْاَعْلَامِ اِنْ يَّشَآءُ يَسْكِنِ
الرِّيحُ فَيَظْلِلْنَ صَوَآءًا عَلَى ظَهْرِهِمْ اَوْ يُؤَدِّيْلَهُنَّ سَبَآ
كُسُوفًا (پ ۲۵ - حمد شوری ۴۷)

اب یہاں بھی یُوَدِّيْلَهُنَّ کا عطف فَيَظْلِلْنَ پر کیا جائے تو اشکال یہ آتا ہے کہ ہواؤں کے ٹھہرنے سے روکد علی ظہر یعنی کشتیوں کا پانی کی پیٹھ پر ٹھہر جانا بالکل صحیح ہے لیکن ایسی حالت میں یُوَدِّيْلَهُنَّ یعنی ان کی ہلاکت متفرق نہیں ہو سکتی۔ اس لئے اس کے مناسب فعل محذوف ہو گا۔ اسی ادیات بریح عاصف فَيُوَدِّيْلَهُنَّ الخ یعنی یا ہواؤں کو زور سے چلا دیتا ہے جس کی وجہ سے ان کشتیوں کے پرچے اڑ جاتے ہیں اور تباہ ہو جاتی ہیں۔

تو کہ کس کا کچھ پس چلتا ہے اللہ سے تمہارے واسطے اگر وہ چاہے تم پر تکلیف
یا چاہے تم کو فائدہ۔

(۹) قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا اِنْ اَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا اَوْ اَرَادَ بِكُمْ
نَفْعًا۔ (پ ۲۶ - فتح ۲۵)

اس مقام میں بھی وہی تقریر ہے جو سورہ احزاب کی آیت میں گذر چکی ہے اور بقریہ ماقبل اَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا کے بعد اَوْ فَمَنْ يَمْنَعُ النِّفْعِ ان اراد الخ یعنی جس طرح اس کے نقصان کو کوئی بچا نہیں سکتا اسی طرح اس کے نفع و رحمت کو کوئی بند نہیں کر سکتا۔

اور جو ٹھہر چکے ہیں اس ٹھہریں اور ایمان میں۔

(۱۰) وَالَّذِيْنَ تَبَجَّوْا الدَّارَآءَ وَالْاٰیْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ (پ ۲۸ - فتح ۱)

یہاں بھی تعمیر و تخریب آبادی اور بربادی کا تعلق دار (مکان) سے ہو سکتا ہے لیکن ان ظاہری معنوں کے مطابق ایمان سے مربوط نظر نہیں آتا۔ اس لئے فعل مناسب محذوف ہو گا۔ اسی حَصَلُوا الْاٰیْمَانَ یعنی تعمیر دار گے ساتھ وہ ایمانی قوت اور نورانیت کو بھی حاصل کر چکے ہیں۔

اور دوسروں کے واسطے بھی جو ابھی ان میں شامل نہیں ہوئے۔

(۱۱) وَاٰخِرِيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوْا بِهِمْ (پ ۲۸ - جمعہ ۱۷)

اس کے ماقبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف کا تذکرہ آ رہا ہے

(۱۲) يَسْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِهٖ وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ
وَالْحِكْمَةَ

یعنی آپ ان کو اللہ تعالیٰ کی آیات پڑھ کر سناتے ان کے دلوں کا تزکیہ فرماتے اور
ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتے ہیں و سنت نبوی دینے اور تزکیہ قلوب فرماتے ہیں

ان چیزوں کا تعلق اصحاب رضوان اللہ علیہم سے تو ظاہر ہے لیکن آخِرِيْنَ کو براہ راست بلا واسطہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا تزکیہ نصیب نہیں ہو سکتا اس لئے یہ جملہ یُزَكِّيْهِمْ کے ساتھ نہیں لگتا اس کا فعل محذوف ہے یُظَلِّمُهُمْ كِتَابُ الْاٰخِرِيْنَ یعنی بعد والے لوگوں کو آپ پر نازل کردہ کتاب پاکیزہ بناتی ہے۔

فائدہ (۴۴) تفسیر بالرای کی تحقیق

حدیث میں ہے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جس نے قرآن کی تفسیر میں اپنی رائے سے کچھ کہا اور (اتفاق سے) اس کی
بات صحیح لگی تو بھی اس نے غلطی کی۔

مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَرَأَيْدًا صَابَ فَقَدْ اَخْطَا
(ابوداؤد - ترمذی - نسائی)

اور ایک حدیث میں ہے۔

مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعِدَهُ مِنَ النَّاسِ (ابوداؤد)

جس نے قرآن کی تفسیر میں علم کے بغیر کچھ کہا وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

پہلی حدیث کی صحت میں محدثین کو کلام ہے اور دوسری حدیث صحیح ہے ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی رائے سے قرآن مجید کی تفسیر کرنا ناجائز ہے گناہ کبیرہ ہے لیکن ساتھ ہی یہ حقیقت بھی مسلم ہے کہ ہر ہر آیت کی تفسیر حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں حالانکہ ہر آیت کی تفسیر میں کسی نہ کسی صحابی، تابعی یا تابع التابعی سے کوئی نہ کوئی اقوال ضرور منقول ہے۔ جیسا کہ تفسیر ابن جریر اور در منثور سے معلوم ہوتا ہے اس سے ظاہر ہے کہ جن آیتوں کی تفسیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں صحابہ کرام۔ تابعین اور دیگر ائمہ اسلام نے اپنی رائے اور اجتہاد سے ایسی آیتوں کی تفسیر فرمائی۔ اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ تفسیر بالرائے والا اجتہاد مطلقاً ناجائز اور حرام نہیں۔ ذیل میں مفسرین کرام کے اقوال نقل کئے جاتے ہیں جن سے معلوم ہو جائے گا کہ کس مفہوم سے تفسیر بالرائے ناجائز اور حرام ہے۔

علامہ قرطبی اندلسی المتوفی ۷۷۱ھ فرماتے ہیں کہ تفسیر بالرای کی ممانعت کا مطلب یہ ہے کہ

کسی معاملہ میں اس کی ایک رائے ہو اور اس کی جانب خواہش نفس کی بنا پر اس کا طبی

ان یكون له في الشئ رأي واليه ميل من طبعه وهو لا

سلحہ کا فی الروح ج ۱ ص ۲۷۱ عن المرحل و فی التفسیر الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ج ۱ ص ۱۷۲ و تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۱۷۲ اس کی سند کے ایک راوی سہیل بن ابی حمزہ پر بعض ناقدین نے جرح کی ہے۔ امام بخاری۔ نسائی اور ابوعاتم نے لیس یا تقویٰ رواہ تو ہی نہیں اور امام ابی بن معین نے ضعیف کہا ہے امام ابن معین سے اس کے بارے میں صالح کا لفظ بھی منقول ہے۔

میسران الاعتدال ج ۱ ص ۳۵۹ - (سجاد بخاری)

فیتاؤل القرآن علی وفق سرائیہ وھو اہل یحییٰ علی تصحیح

غرضہ (تفسیر قرطبی ج ۱ ص ۳۳)

علامہ خازن رقمطراز ہیں:-

قال العلماء النہی عن القول فی القرآن بالرائی انما ودر فی حق

من یتأول القرآن علی مراد نفسه وھو تابع لھو اہ

(خازن ج ۱ ص ۳۳)

اس کے بعد اس کی مثال بیان فرماتے ہیں:-

کما یحتج ببعض آیات القرآن علی تصحیح بدعتہ وھو یعلم

ان المراد من الایتر غیر ذالک لکن غرضہ ان یلبس علی

خصمہ بما یقوی حجتہ علی بدعہ کما یستعملہ الباطنیۃ و

الخوارج و غیرھم من اھل البدعۃ فی المقاصد الفاسدۃ

اور علامہ سیوطی امام ابو بکر ابن الانباری سے نقل ہیں۔

حملہ بعض اھل العلم علی ان الرائی معنی بد العوی

(الاتقان ج ۲ ص ۳۱)

ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ تفسیر بالرائے کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص جو کسی گمراہ فرقہ سے متعلق ہو اور اپنی گمراہی اور بدعت پر قرآن کی آیتوں سے استدلال کرے لیکن اگر ایک شخص

علوم تفسیر، حدیث، لغت، صرف و نحو اور علم معانی و بیان کا متبحر عالم ہو اور صحیح العقیدہ اہل سنت و جماعت ہو اور وہ قرآن مجید کی کسی آیت کا ایسا مفہوم بیان کرے جو اسلام کے مسلمہ اصول و عقائد

کے عین مطابق ہو اور قواعد زبان سے بھی پوری پوری موافقت رکھتا ہو تو وہ تفسیر بالرائے میں داخل نہیں ہوگا۔ چنانچہ علامہ ابن کثیر فرماتے ہیں:-

من تعلم بما یعلم من ذالک لغۃ وشرعاً فلا

حرج علیہ و لھذا سہو عن ہولاء و غیرھما قول

فی التفسیر (تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۳۳)

علامہ خازن رقمطراز ہیں:-

فاما التأویل وھو صرف الذیۃ علی طریق الاستنباط الی

معنی یلیق بہا محتتم لما قبلھا وما بعدھا و غیر مخالف

للکتاب و السنۃ فقد رخص فیہ اھل العلم (خازن ج ۱ ص ۳۳)

اور علامہ قرطبی فرماتے ہیں:-

من استنبط معھا بحملہ علی الاصول المحکمۃ المتفق علی

معناھا نہو ممدوح (قرطبی ج ۱ ص ۳۳)

اور معشر البخیان اندلسی المتوفی ۷۵۰ھ فرماتے ہیں:-

لیس من اجتہد ففسر علی قوانین العلم والنظرب داخل

فی ذالک الحدیث ولا ھو یفسر برأیہ ولا یوصف بالخطأ

و البحر المحیط ج ۱ ص ۳۳)

علامہ سیوطی امام بغوی اور کواشی سے نقل کرتے ہیں:-

التأویل صرف الذیۃ الی معنی موافق لما قبلھا و بعدھا

تحتملہ الذیۃ غیر مخالف للکتاب و السنۃ من طریق

الاستنباط غیر محظور علی العلماء بالتفسیر (الاتقان ج ۲ ص ۳۱)

خلاصہ الکلام یہ کہ کسی آیت کا ایسا مفہوم بیان کرنا جو اس کے بیاق و بیاق کے مطابق زبان کے اصول و قواعد کے موافق، کتاب و سنت سے ہم آہنگ اور آیت کے الفاظ کا ممکن ہو

یعنی آیت کو اس پر محمول کرنے کی گنجائش ہو تو اسے تفسیر بالرائے نہیں کہیں گے بلکہ وہ تاویل ہوگی جو شرعاً جائز ہے

میلان ہو اور وہ اپنی رائے اور خواہش کے مطابق قرآن کی تفسیر کرے تاکہ اپنی

غرض (فائدہ) کی سمیت پر استدلال کر سکے

علامہ نے فرمایا ہے کہ تفسیر بالرائے سے ممانعت اس شخص کے بارے میں

دار و مروی ہے جو اپنی خواہش نفس کے مطابق قرآن کی تفسیر کرے اور وہ اپنی

خواہش و بدعت کا نتیجہ ہو۔

میں کہ کوئی شخص اپنی بدعت کا جواز ثابت کرنے کے لئے قرآن کی بعض

آیتوں سے استدلال کرے حالانکہ وہ اچھی طرح جانتا ہو کہ آیت کا مطلب

کچھ اور ہی ہے لیکن اس کی غرض یہ ہو کہ وہ مقابل کو ایسی چیز سے دھوکہ دے جو اس کی

بدعت کے دلائل کو مضبوط کرے جیسا کہ باطنیہ خوارج اور دوسرے اہل مواء گمراہ فرقے

اپنی اغراض فاسدہ کیلئے ایسا کرتے ہیں۔

بعض اہل علم و پہلی حدیث کو اس پر محمول کرتے ہیں۔ اس میں رائے سے مراد

خواہش نفس ہے (یعنی بدعت اور گمراہی)

جس نے قرآن کی تفسیر میں لغت اور شریعت کے اعتبار سے اپنے علم کی مطابق

گفتگو کی اس پر کوئی حرج نہیں۔ اسی لئے ان (سلف) سے اور بعد کے علمائے

تفسیر میں بہت سے اقوال منقول ہیں۔

رہی تاویل یعنی آیت کو بطور استنباط ایسے معنی پر محمول کرنا جو اس کے مناسب

ہو اور ماقبل اور مابعد کے اعتبار سے اس کا احتمال ہو اور وہ کتاب و سنت

کے خلاف بھی نہ ہو تو اس کی علمائے اجازت دی ہے۔

جس شخص نے محکم اور متفق علیہ اصولوں پر محمول کر کے قرآن مجید (کی کسی آیت)

سے کوئی مفہوم اخذ کیا وہ قابل تعریف ہے۔

جس نے غور و فکر سے کام لیا اور علم و نظر کے اصولوں کے مطابق قرآن کی تفسیر

کی وہ اس حدیث میں داخل نہیں۔ اس کی تفسیر تفسیر بالرائے نہیں ہوگی اور

نہ خطا کی طرف منسوب ہوگی۔

تاویل یعنی آیت کو اجتہاد و استنباط کے طریق پر ایسے مفہوم پر محمول کرنا جو

بیاق و بیاق کے مطابق ہو اور آیت میں اس کی گنجائش ہو اور وہ مفہوم کتاب

سنت کے خلاف بھی نہ ہو، علامہ تفسیر کیلئے ناجائز اور ممنوع نہیں۔

تاویل یعنی آیت کو اجتہاد و استنباط کے طریق پر ایسے مفہوم پر محمول کرنا جو

بیاق و بیاق کے مطابق ہو اور آیت میں اس کی گنجائش ہو اور وہ مفہوم کتاب

سنت کے خلاف بھی نہ ہو، علامہ تفسیر کیلئے ناجائز اور ممنوع نہیں۔

تاویل یعنی آیت کو اجتہاد و استنباط کے طریق پر ایسے مفہوم پر محمول کرنا جو

بیاق و بیاق کے مطابق ہو اور آیت میں اس کی گنجائش ہو اور وہ مفہوم کتاب

سنت کے خلاف بھی نہ ہو، علامہ تفسیر کیلئے ناجائز اور ممنوع نہیں۔

۲۳ حصہ سوم مسئلہ اول

قرآن میں اس مسئلہ کو بہت سی تعبیروں اور مختلف عنوانات کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

عنوان اول :- مشرکین اللہ جل شانہ کے قائل تھے اور اس کی ہستی کے منکر نہیں تھے۔

عنوان ثانی :- مندرجہ ذیل صفات صرف اللہ تعالیٰ میں مانتے تھے اور ان میں کسی کو بھی خدا کا شریک نہیں سمجھتے تھے۔

زمینوں اور آسمانوں کا خالق، انسانوں کا خالق، سورج اور چاند کو اپنے حکم کے ماتحت رکھ کر چلانے والا، ہر شے پر غالب، بڑے علم والا، آسمانوں سے اپنی مرضی کے مطابق پانی اتارنے والا، پانی سے مردہ زمین کو زندہ کرنے والا، تمام زمین و ما فیہا کو اپنی حکومت میں رکھنے والا، ہر ایک کو پناہ دینے والا، اور خود کسی سے پناہ نہ لینے والا، تمام جانداروں کو نری دینے والا، کانوں اور آنکھوں کا مالک، زندہ کو مردہ سے اور مردہ کو زندہ سے یعنی کافر سے مومن اور بالعکس، غلام سے آزاد اور بالعکس پیدا کرنے والا، سالے جہان کے کاموں کی مدد

عنوان ثالث :- مشرکین مکہ و خدا کے قائل نہ تھے کیونکہ وہ ایک ہی ذات کو اللہ کہتے تھے۔

عنوان رابع :- اللہ جل شانہ کو اپنی صفات میں ایک مانتے کے بعد اپنے دوسرے معبودوں کو الہ کہتے تھے یعنی ان کو خدا کی صفات الوہیت میں خدا کا شریک بناتے تھے۔

عنوان خامس :- حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ تر مخالفت صرف اس بات میں تھی کہ اللہ جل شانہ کے سوا دوسرا کوئی الہ نہیں۔

عنوان سادس :- اس مسئلہ کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مندرجہ ذیل انتہا تک لگائے گئے :- شاعر، مجنون، ساحر، کذاب، کاسن، اللہ کے سوا دوسرے معبودوں کو گالیاں دینے والا وغیرہ۔

عنوانات اول ثانی اور ثالث کے متعلق آیات قرآنہ، ان آیات میں وہ صفات بھی مذکور ہیں جو مشرکین مکہ اللہ جل شانہ ہی میں مانتے ہیں۔

وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَنَحَرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ فَاقِيْ يُؤْفِكُوْنَ (پ: عنکبوت ۶۳)

اس کے بعد

اللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهٗ ذٰلِكَ ۚ

اللّٰهُ يَجْعَلُ شَيْءٌ عَالِيَةً

سے تنویر لاکر اس طرف اشارہ فرمایا کہ اللہ کی اس صفت کو بھی مانتے ہیں۔ پھر فرمایا :-

وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاحْيَا بِرَ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ

ایک اور جگہ فرمایا :-

وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيْزُ الْعَلِيْمُ (پ: زخرف ع ۱)

اس سے معلوم ہوا کہ مشرکین اللہ تعالیٰ کو ہر شے پر غالب اور بڑے علم والا مانتے تھے۔

وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ (پ: زخرف ع ۲)

اس سے معلوم ہوا کہ انسانوں کا پیدا کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی کو مانتے تھے۔

قُلْ لِمَنِ الْاَرْضُ وَمَنْ فِيْهَا اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۚ سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ (پ: مومن ع ۵)

قُلْ مَنْ رَّبُّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ (ایضاً)

قُلْ مَنْ يَّبْدِئُ مَخْلُوٰتٍ كُلِّ شَيْءٍ ۚ وَهُوَ يُعِيْزُ وَيُهْجِرُ ۚ اَلَيْسَ بِرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَاَنْتُمْ تُشْحَرُوْنَ (ایضاً)

اس سے معلوم ہوا کہ ہر شے کو قبضہ قدرت میں رکھنے والا، ہر شے کو پناہ دینے والا جس کے مقابلے میں کسی کو پناہ نہ ملے صرف اللہ تعالیٰ ہی کو مانتے تھے

قُلْ مَنْ يَّرْسُ قُلُوبَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ اَمْ يَبْلُغُ السَّمْعَ وَ

پوچھے تمہیں آسمانوں اور زمینوں سے روزی کون دیتا ہے یا کون مالک کانوں

فرمادے کہ زمین اور اس کی چیزیں کس کے قبضے میں ہیں اگر جانتے ہو تو بتاؤ جلدی ہی کہیں گے کہ اللہ کا قبضہ ہے۔ فرمادے کہ نصیحت حاصل کیوں نہیں کرتے ہو؟

فرمادے کہ ساتوں آسمانوں اور بڑے عرش کا رب کون ہے؟ جلدی سے کہیں گے کہ اللہ کہہ دیجئے کیا تم ڈرتے نہیں؟

فرمادے کہ ہر چیز کی بادشاہی کس کے قبضے میں ہے وہ پناہ دیتا ہے اور وہ پناہ نہیں دیتا جانا بتاؤ اگر تم جانتے ہو جلدی ہی کہیں گے اللہ ہی ہے فرمادے کہ پھر کیا بات تم پر جارہی ہے؟

آنکھوں کا اور زندہ سے مردہ اور مردہ سے زندہ کو کون نکالتا ہے اور کاموں کی تدبیر کون کرتا ہے تو کہیں گے اللہ ہی بہ تمام کام کرتا ہے تو فرما دیجئے کہ پھر ڈرتے نہیں۔

الْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يَدْرَأُ الْأَمْْرَةَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (پ: یونس ۳۴)

اس سے معلوم ہوا کہ آسمانوں اور زمین سے رزق دینے والا، کانوں اور آنکھوں کا مالک یعنی ضامن، کافر سے مومن پیدا کرنے والا اور بالکس اور تمام امور کی تدبیر کرنا والا صرف اللہ تعالیٰ ہی کو جانتے تھے۔ اور مذکورہ صفات میں وحدۃ لا شریک جانتے تھے۔ اور ایک ہی اللہ کے قائل تھے۔

چوتھے اور چھٹے عنوان کے متعلق آیات قرآنیہ

جب انہیں لایزال لایزال اللہ کہا جاتا تو اکرٹے اور کہتے تھے کہ کیا ہم ایک شاعر پاگل کے کہنے سے اپنے معبودوں کو چھوڑ دیں؟

إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَيَقُولُونَ غَرَّتْ الْأَبْصَارُ مَا كُنَّا إِلَّا نَحْنُ الْعَالَمِينَ ۝ (پ: صافات ۲۴)

اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو ماننے کے بعد جب ان کے معبودوں کی نفی کی جاتی تھی تو سرکشی کرنے اور کہتے تھے کہ یہ پاگل ہو چکا ہے اور لوگوں کو اپنے شاعرانہ کلام سے تال کر لیتا ہے۔

اور اس پر تعجب کرنے لگے کہ ان کے پاس انہی میں سے ڈرنے والا آگیا تو کافروں نے کہا کہ یہ جادوگر اور جھوٹا ہے کیا اس نے ایک ہی معبود مان رکھا ہے یہ ایک بڑے تعجب کی بات ہے اور صل کھڑے ہوئے کئی سرداران میں سے کہ چلو اور تمہے رہو اپنے معبودوں پر۔ بے شک اس بات میں کچھ غرض ہے ہم نے اس کچھلے دین میں تو یہ نہیں سنا یہ تو ایک من گھڑت بات ہے۔

وَسَجَّوْا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكُفْرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ أَجَعَلَ الْإِلَهَ الْهَاقِ وَأَحَدًا إِنَّ هَذَا الشَّيْءُ عَجَابٌ ۝ وَأَنطَقَ الْمَلَكُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَآه مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْإِلَهِ الْأَخِيرِينَ ۝ (پ: الزمر ۲۴)

اس سے معلوم ہوا کہ معبودان باطلہ کی نفی کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو معاذ اللہ ساجرا اور کذاب کہتے تھے یعنی جب اس مسئلہ کو منوانے کے لئے اللہ کریم معجزات شوق القمر وغیرہ حضرت نبی کریم علیہ السلام کے ہاتھ پر ظاہر فرماتا تو کہتے تھے ساجر و کذاب ہے۔ نیز کہتے (معاذ اللہ) بے دین ہے۔ اس نے نیا دین نکالا ہے۔ صحیح دین یہی ہے کہ اپنے معبودوں پر قائم رہو بخاری شریف جلد ثانی میں آیا ہے کہ کفار مکہ نبی علیہ السلام کے حق میں یہ کہتے تھے یَسْمُوتُ الْإِلَهِتُنَا بآرِئِهِمْ مَعْبُودُونَ کو گالیاں دیتا ہے۔ حالانکہ گالی دینا نبی کریم علیہ السلام کی شان ہی سے بالکل بعید ہے لیکن وہ اپنے معبودان باطلہ کی معبودیت کی نفی ہی کو وہ گالی سمجھتے تھے۔

عنوان رابع۔ انبیاء علیہم السلام کے زمانے میں مشرک لوگ اللہ تعالیٰ کو ایک مان کر دوسروں کو الہ یعنی معبود مانتے تھے بہر حال وہ بھی ایک خدا کے قائل تھے اور اللہ کے سوا دوسروں کو معبود کہتے تھے۔ تمام انبیاء علیہم السلام کو ان کے معبودوں کی معبودیت کی نفی کے لئے مبعوث کیا گیا۔ آیت ذیل میں تمام انبیاء علیہم السلام کے متعلق اجمالاً بیان کیا گیا آپ سے پہلے بھی ہر پیغمبر کی طرف ہی وحی کرتے رہے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں پس میری ہی عبادت کرو۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام پیغمبر غیر اللہ کی معبودیت کی نفی کے لئے آئے تھے۔ اکثر انبیاء علیہم السلام کے متعلق تفصیلی آیات حسب ذیل ہیں۔

حضرت نوح علیہ السلام

ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف بھیجا۔ تو آپ نے کہا اے میری قوم صرف اللہ ہی کی عبادت کرو۔ اس کے سوا تمہارا اور کوئی معبود نہیں۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ (پ: الاعراف ۸)

اس کے جواب میں نوح علیہ السلام کو ان کی قوم نے کہا تھا۔

وَقَالُوا لَا تَذَرُنَا آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَا وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ۚ (پ: نوح ۲۴)

اور قوم نے کہا کہ اپنے معبودوں کو اور ود، سواع، یغوث، یعوق اور نسر کو ہرگز نہ چھوڑو۔

اس سے معلوم ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے سوا دوسروں کو معبود بنا رکھا تھا ان کے خوساختہ معبودوں کو نہ ماننے کی وجہ سے انہوں نے نوح علیہ السلام کو گمراہ کہا

نوح علیہ السلام کی قوم کے سرداروں نے کہا ہم تجھے کھلی گمراہی میں دیکھتے ہیں۔

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنَ قَوْمِهِ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَافِلُ ۚ (پ: الاعراف ۸)

حضرت ہود علیہ السلام

اور قوم عادی کی طرف ان کے بھائی ہود علیہ السلام کو بھیجا گیا۔ آپ نے کہا اے میری قوم اللہ ہی کی عبادت کرو۔ اس کے سوا اور کوئی معبود نہیں سو کیا تم ڈرتے نہیں۔

وَأَلَىٰ عَادٍ أَخَاهُ هُودٌ قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ (پ: الاعراف ۹۶)

اس نے جواب میں قوم نے ہود علیہ السلام سے کہا۔

قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا سَعْنُ
قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ بِكَ بِمُؤْمِنِينَ ۝ اِنْ تَقُولُ اِلَّا غُرَاكَ
بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوْعَةٍ (پ: ہود: ۵)

انہوں نے کہا اے ہود! تو کوئی صاف بات لے کر ہمارے پاس نہیں آیا اور
ہم تیرے کہنے سے اپنے بتا کر وں (معبودوں) کو نہیں چھوڑیں گے اور ہم
تجھے ماننے کے نہیں۔ ہم تو یہی کہتے ہیں کہ ہمارے کسی معبود نے تمہیں آئینہ
اس سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ توحید کی وجہ سے قوم نے حضرت ہود علیہ السلام سے کہا کہ ہم تیرے کہنے پر اپنے معبودوں کو نہ چھوڑیں گے بلکہ اس قسم کی باتیں وہ شخص کرتا ہے
جس کے ہوش ٹھکانے نہ ہوں۔ لہذا تیرے بھی ہوش و حواس خراب ہو چکے ہیں۔ تجھ پر ہمارے معبودوں کی مار پڑ چکی ہے۔ نیز کہا۔

قَالُوا اَجِئْتَنَا لِنَاْفِكَ سَعْنُ آلِهَتِنَا فَاتِنَا بِمَا تَعِدُنَا اِنْ كُنْتَ
مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ (پ: الاحقاف: ۳۶)

انہوں نے کہا تو اس لئے ہمارے پاس اس لئے آیا ہے کہ ہمیں ہمارے معبودوں سے پیچھے رہے؟
اگر تو سچا ہے تو ہم پر وہ عذاب جس کا تو وعدہ کرتا ہے، لے آ۔

نیز جواب میں کہا کہ۔
قَالُوا اَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَكَ اللّٰهُ وَنَذَرَمَا كَانَ يَعْبُدُ
اَبَاؤُنَا ۚ فَاتِنَا بِمَا تَعِدُنَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ (پ:
الاعراف: ۹۶)

انہوں نے کہا تو اس لئے ہمارے ہاں آیا ہے کہ ہم ایک ہی اللہ کی عبادت کریں؟
اور جن معبودوں کو ہمارے باپ دادا پوجتے تھے چھوڑ دیں پس اگر تو سچا ہے تو
ہمارے پاس وہ عذاب لے آ جس کا تو وعدہ کرتا ہے۔

حضرت صالح علیہ السلام

وَ اِلٰى قَوْمٍ مِّنْهُمُ اٰخَاهُمْ صٰلِحًا ۚ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا
مَلَكَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ ۚ (پ: الاعراف: ۱۰)

اور قوم ثمود کی طرف ہم نے ان کے بھائی صالح (علیہ السلام) کو بھیجا۔ آپ
نے کہا۔ اے میری قوم! اللہ ہی کی عبادت کرو۔ تمہارا اس کے سوا کوئی الٰہ نہیں

اس کے جواب میں قوم نے کہا۔
قَالُوا يٰصَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هٰذَا ۚ اَتَنْهَانَا
اَنْ نَّعْبُدَ مَا يَعْبُدُ اَبَاؤُنَا ۚ وَاَسْنَأُ نَفْسِيْ شَيْءٍ قِمَاتٍ دَعَوْنَا
لِاٰلِهِنَا مُؤَيَّدٍ ۝ (پ: ہود: ۶)

انہوں نے کہا اے صالح! اس سے پہلے ہمیں تجھ سے امید تھی۔ کیا تو ہمیں ان
معبودوں کی عبادت سے جنہیں ہمارے باپ دادا پوجتے تھے منع کرتا ہے
بیشک ہم اس (مسئلہ توحید) سے جس کی طرف تو ہمیں بلاتا ہو بڑے شک میں ہیں

یعنی قوم نے کہا کہ اس مسئلہ کے بیان کرنے سے پہلے ہم تجھے نیک خیال کرتے تھے لیکن اب معلوم ہوا کہ تو ہمیں ان حضرات سے جن کی ہمارے باپ دادا عبادت کرتے تھے رکنے
کے لئے آیا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام

وَ اِذْ كُنَّا فِي الْكُتُبِ اِبْرٰهِيْمَ ۖ اِنَّهٗ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا ۚ
اِذْ قَالَ لِاٰبِيْهِ يٰاَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا
يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۚ (پ: مریم: ۲۴)

اور کتاب میں ابراہیم (علیہ السلام) کا ذکر کیجئے۔ بے شک وہ بہت ہی سچا نبی تھا
جب اپنے باپ سے کہا کہ اے میرے باپ تو ان کی عبادت کیوں کرتا ہے جو
نہ سنتے نہ دیکھتے اور نہ تیرے کچھ کام ہی آتے ہیں۔

یعنی ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ سے کہا کہ تو ان کی عبادت کیوں کرتا ہے جو تیری بات بھی نہیں سن سکتے اور تجھ سے وہ کوئی مستحکم بھی
الحاصل نہ عالم الغیب ہیں، نہ حاضر و ناظر اور نہ ہی نفع نقصان کے مالک ہیں۔
اس کے جواب میں باپ نے یوں کہا۔

قَالَ اَوْ اَخْبُ اَنْتَ سَعْنُ اِلٰهِيْٓ يٰاِبْرٰهِيْمُ ۚ لَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ لَتَعْلَمُنَّ اِلٰهًا
وَ اَخْبَرْنِيْ مِلَّتَهُ ۚ (ایضاً)

اس نے کہا کیا تو میرے معبودوں سے روگردانی کرتا ہے اگر تو نہ رکھتا تو میں تجھے
سنگسار کر دوں گا۔ اور مجھ سے دور ہو جا ایک مدت تک۔

یعنی باپ نے کہا، اگرچہ تو نے نام تو نہیں لیا لیکن میں سمجھ گیا ہوں کہ تو میرے ان حضرات کے متعلق کہہ رہا ہے جن کی میں عبادت کرتا ہوں، ان سے تو مجھے دور کرنا چاہتا ہے یا راجا
ورنہ میں تجھے پتھروں سے مروادوں گا۔

اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کے بعض معبودوں کے ناک و کان وغیرہ کاٹ دئے تاکہ ان کو معلوم ہو جائے کہ ان کے معبود کچھ بھی نہیں کر سکتے۔ قوم نے کہا۔
قَالُوا مَنْ فَعَلَ هٰذَا ۙ اِلٰهًا لِّمَنۡ لَّمۡ يَكُنِ الْفُلُجِيْنَ ۚ (پ: انبیاء: ۵۵)

انہوں نے کہا، ہمارے معبودوں سے یہ سلوک کس نے کیا وہ بڑا ظالم ہے۔

انہی میں سے کچھ لوگ بولے۔
قَالُوا سَمِعْنَا فَتًی يَّذْكُرُكُمْ ۖ يُقَالُ لَهُ اِبْرٰهِيْمُ ۚ قَالُوا فَاتِّوْا
بِهٖ عَلٰى اَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّہُمْ يَشْهَدُوْنَ ۚ (حوالہ بالا)

انہوں نے کہا، ہم نے سنا ہے کہ ایک نوجوان جسے ابراہیم کہتے ہیں ان کے متعلق
کچھ کہتا رہتا ہے انہوں نے کہا کہ اسے لوگوں کے سامنے لاؤ تاکہ وہ اسے دیکھ لیں۔

حضرت لوط علیہ السلام

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۚ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا
إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ لَا نُرْسِل عَلَيْهِمْ حَارَآةً مِّن طِينٍ
مُّسَوَّمَةً عِندَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ۚ فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ
(٢٤: الذاريات)

ابراہیم (علیہ السلام) نے کہا۔ اے بھیجے ہوئے تمہارا کیا کام ہے۔ انہوں نے کہا، ہم گناہگار قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں تاکہ ہم ان پر مٹی کے پتھر پھینکیں جو کہ نشاندار ہیں تمہارے رب کے ہاں۔ حد سے گزرنے والوں کے لئے۔ پھر ہی انکا الہم نے جو نجات ایمان والا۔ وہاں مسلمانوں کا ایک ہی گھر پایا۔

لو ط علیہ السلام کے متعلق صرف یہی آیات آنی ہیں جن میں توحید کا ذکر ہے۔ البتہ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ۝
میں اجمالاً لو ط علیہ السلام کا ذکر بھی آیا ہے۔

حضرت شعیب علیہ السلام

وَالَّذِي مَدَّ يَدَيْهِ إِلَىٰ أَخَاهُمُ شُعَيْبًا قَالَ يَقُومُوا عِبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ
مِنَ إِلَهِ غَيْرِهِ ۖ (الاعراف: ١١)

قومِ مدین کی طرف ان کے بھائی شعیب (علیہ السلام) کو بھیجا۔ انہوں نے کہا، اے میری قوم! اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں۔

قَالَ الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَمُحَرِّجُكَ يَشْعَبُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قُرَيْشِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا إِنَّ أَوَّلَ
قَائِلٍ لِيَشْعَبُ أَصْلَوكُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا
أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ
(١: هود ع ٨)

شعیب (علیہ السلام) کی قوم کے مشکملوگوں نے کہا: اے شعیب! ہم تجھے اور تجھ پر ایمان لائے والوں کو شہر سے نکال دیں گے یا تم ہمارے دین میں واپس آ جاؤ گے۔ انہوں نے کہا، اے شعیب! کیا نماز پڑھنے نے تجھے یہ سکھایا کہ ہم چھوڑ دیں ان معبودوں کو جن کی ہمارے باپ دادا عبادت کرتے تھے یا جو کچھ ہم اپنے مالوں میں کرتے ہیں۔ وہ چھوڑ دیں۔ تو بردبار اور نیک چلن سے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام

وَاَتَاخِذُكَ فَاَسْمَعُ لِمَا يُوحَىٰ اِنِّي اَنْ اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا
فَاعْبُدْنِي ۖ وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ اِنْ كُنْتَ مِنَ الْعٰدِلِيْنَ (پہ: طہ: ۱۷۰)

اِذْ هَبْ اِلٰی قُرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰ ۝

اس کے جواب میں فرعون نے کہا:-

میں نے تجھے منتخب کر لیا ہے پس جو وحی کی جا رہی ہے اس کو سن۔ میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی بھی معبود نہیں پس میری ہی عبادت کرو اور میرے ذکر کیلئے نماز قائم کرو۔ فرعون کی طرف جا وہ کفر کش ہو چکا ہے۔

قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ
قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي
أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا
بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝ قَالَ لِمَنِ اتَّخَذَتِ الرَّهَاقُ يَرَى
أَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ۝ (قيل: شعرا: ٢٤)

فرعون نے کہا: کیا معنی پروردگارِ عالم کے۔ کہا آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان دونوں میں ہے، ان کا رب، اگر تم یقین کرو۔ جو اس کے پاس تھے انہیں کہا: کیا تم نہیں سنتے۔ فرمایا موسیٰ نے، تمہارا رب اور تمہارے باپ دادا کا رب۔ کہا جو رسول تمہاری طرف بھیجا گیا ہے، یا گل ہے۔ کہا، مشرق و مغرب اور جو کچھ ان کے درمیان ہیں ہے۔ سب کا رب، اگر تم سمجھتے ہو۔ فرعون نے کہا کہ اگر تم نے میرے سوا کسی اور کو ”الہ“ بنایا تو میں تمھے قہدی بنادوں گا۔

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَأْتِيهَا الْمَلَائِكَةُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ آلٍ عَائِرِي ذَٰلِكَ
فَأَوْقِدْ لِي يَهَامُّ عَلَى الْغَلِيِّ وَأَجْعَلْ لِي صَرْحًا عَلَى أَعْلَى الْأُخَيْدِ
إِنِّي إِلَهُ مُوسَى وَإِنِّي لَأَكْبَرُهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ (پ: قصص: ۴۴)

فرعون کے ساتھیوں نے خواب میں کہا:

اور فرعون نے کہا اے دربار والو! مجھے تو اپنے سوا اعتبار ہے لئے کوئی معبود معلوم نہیں۔ سو آگ دے میرے لئے گارے کو۔ پھر میرے لئے ایک محل بنانا کہ میں جھانک لوں مومنوں کے رب کو۔ اور میں اسے جھوٹا خیال کرنا ہوں۔

فرعون کی قوم کے سرداروں نے کہا، کیا تو موسیٰ علیہ السلام اور اس کی قوم کو بھڑاتا ہے کہ

قَالَ الْهَٰكِلَ مِنْ قَوْمٍ فِرْعَوْنُ أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَ لُيْطِيفٍ

فِي الدُّخَانِ وَيَذْكُرَكَ وَلِيْلَهُكَ (پ: الاعراف: ۱۵)

الحاصل موسیٰ علیہ السلام نے بھی یہی مسئلہ بیان کیا کہ اللہ جل شانہ کے سوا دوسرا کوئی الٰہ نہیں۔ فرعون نے جواب میں موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ تو نے میرے سوا کسی دوسرے کو الٰہ بنایا تو تجھے قید کر دوں گا اور قوم سے کہا کہ اس کی بات نہ ماننا میرے سوا تمہارا کوئی الٰہ نہیں۔ اور موسیٰ علیہ السلام (معاذ اللہ) پاگل ہیں۔ مندرجہ ذیل آیات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد باقی انبیاء علیہم السلام کا اجمالی ذکر کیا گیا ہے:-

الَّذِينَ آمَنُوا بِالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمٌ مُوْحٍ وَعَادٌ وَشُعُوبٌ
وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَكَذَّبُوا فَأَيَّدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا
بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَلَا تَأْتِنِي شَيْءٌ قَبْلَ أَنْ نَأْتِيَهُمْ حُجُبٌ
(پ: ابراہیم: ۱۷)

کیا نہیں اپنے سے پہلی قوم نوح، عاد اور ثمود اور جو ان سے پہچے ہوئے ان کی خبر نہیں آئی۔ اللہ کے سوا انہیں کوئی نہیں جانتا۔ ان کے رسول ان کے پاس کھلی نشانیاں لے کر آئے تو انہوں نے اپنے ہاتھ ان کے منہ میں دے دیئے اور کہا کہ جس (مسئلہ توحید) کے ساتھ تم بھیجے گئے ہو، ہم اس کا انکار کرتے ہیں اور جس (مسئلہ توحید) کی طرف تم ہمیں بلاتے ہو۔ ہم اس کے بارے میں بڑے شک میں ہیں

حضرت یعقوب علیہ السلام

أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ أَنْ دَخَلَ خَاصِرٌ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ
مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهًا وَآلَهُ أَبَاكَ
وَأَبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا (پ: بقرہ: ۱۲۷)

کیا تم حاضر تھے جس وقت یعقوب (علیہ السلام) کو موت آئی، جب انہوں نے اپنے بیٹوں سے کہا کہ میرے بعد کس کی عبادت کرو گے؟ انہوں نے کہا، ہم تیرے اور تیرے باپ دادا ابراہیم، اسماعیل و اسحاق علیہم السلام کے ایک ہی معبود کی عبادت کریں گے۔

حضرت یوسف علیہ السلام

إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ
كَافِرُونَ وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ
يَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ (پ: یوسف: ۵۴)

میں نے اس قوم کے مذہب کو جو اللہ پر ایمان نہیں رکھتے اور قیامت کے بھی منکر ہیں چھوڑ دیا ہے اور میں نے اپنے باپ دادا، ابراہیم، اسحاق اور یعقوب کا اتباع کیا ہے۔ ہمارے نشانہ شانہ نہیں کہ اللہ کے ساتھ کسی کو بھی شریک بنائیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام

وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَدَعَيْتُكُمْ فَاعْبُدُوا هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ
(پ: مریم: ۲۷)

بیشک اللہ ہی میرا اور تمہارا رب ہے۔ پس اسی کی عبادت کرو۔ یہی سیدھا راستہ ہے۔

لیکن نصاریٰ کے مولویوں اور پیروں کا حال یہ تھا:-

اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُءُسَاءَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ
الْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَ عِزَّتِ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (پ: توبہ: ۳۱)

انہوں نے اپنے مولویوں، پیروں اور مسیح ابن مریم کو اللہ کے سوا رب بنالیا۔ حالانکہ وہ ایک ہی معبود کی عبادت کرنے کا حکم دیئے گئے تھے۔ وہ وہی معبود ہے اور پاک ہے ان شریکوں سے جنہیں وہ شریک بناتے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو یہی فرماتے رہے کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں۔ ان کے چلے جانے کے بعد قوم نے اپنے مولویوں، پیروں اور عیسیٰ کو بھی الٰہ بنالیا۔ جیسا کہ عزیر علیہ السلام کو الٰہ بنالیا تھا۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے انہیں کافر کہا۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
(پ: مائدہ: ۱۰)

کافر ہوئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ وہی ہے عیسیٰ بن مریم (علیہ السلام)

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ وَوَحْدًا
وَالَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ وَوَحْدًا
(پ: حوالہ مذکور بالا)

یقیناً کافر ہوئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ تین میں کا تیسرا ہے۔ حالانکہ الٰہ تو ایک ہی ہے۔

وَالَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ وَوَحْدًا
وَالَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ وَوَحْدًا
(پ: حوالہ مذکور بالا: ۱۶)

جب فرما لے گا اللہ تعالیٰ عیسیٰ ابن مریم سے کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھے اور میری ماں کو اللہ کے سوا معبود بناؤ۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام، ان کی والدہ، پیروں، فقیروں اور مولویوں کو الٰہ بنا رکھا تھا۔

اللہ کے سوا کس کس کو معبود بنایا گیا

ملا انکہ، انبیاء علیہم السلام، مولویوں اور پیروں کو خواہ وہ نیک ہوں یا بد لیکن ان بڑوں کو بھی نیک خیال کر کے معبود بنایا گیا۔ سورج اور ستاروں کو، جنات اور بالخصوص

شیطان نو۔ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کی قبور کو جن درختوں کے نیچے انبیاء عظام اور اولیائے کرام بیٹھے تھے لیکن یہ یاد رہے کہ قبور اور درخت وغیرہ کی جگہوں میں بھی دراصل انبیاء کرام اور اولیائے عظام ہی کو معبود خیال کیا جاتا تھا۔

ملائکہ کے متعلق آیات قرآنیہ

جس دن اللہ سب کو اکٹھا کرے گا۔ پھر فرشتوں سے کہے گا کیا یہ لوگ تمہاری ہی عبادت کرتے تھے۔ کہیں گے تو پاک ہے شرکیوں سے تو ہی ان کے سوا ہمارا کارساز ہے بلکہ وہ جنوں کی عبادت کرتے تھے اور ان میں بہت سے ان پر ایمان رکھتے تھے۔

وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ۚ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلَيْتَنَّا مِنْ دُونِهِمْ ۚ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ۚ

(پتہ: سب: ۵)

اس سے معلوم ہوا کہ مشرکین نے ملائکہ کو معبود بنا لیا تھا یعنی ان کو حاجات کے وقت پکارتے تھے۔ اور ملائکہ کے جواب سے معلوم ہوا کہ دراصل فیعل شرک کرنے والے جنات تھے کیونکہ دراصل جنات ہی ان کے معبود تھے۔

فرما دیجئے کہ بلاؤ ان لوگوں کو جنہیں تم نے اللہ کے سوا معبود گمان کر لیا ہے سو وہ تم سے تکلیف دور کرنے اور بدل دینے کا اختیار نہیں رکھتے۔ وہ لوگ جنہیں یہ پکارتے ہیں وہ تو اپنے رب کی طرف وسیلہ و صونڈ بنتے ہیں کہ ان میں سے کون زیادہ قریب ہے۔ اور اس کی رحمت کی امید رکھتے ہیں اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں بے شک تیرے رب کا عذاب ڈرنے کے لائق ہے۔

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ دَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخِفُونَ عِزًّا إِنَّهُمْ ظَنُّوا أَنَّ رِبِّكَ كَانَ مُخَذَّذًا ۚ

(پتہ: بنی اسرائیل: ۷۷)

یہ آیت باتفاق مفسرین ملائکہ اور انبیاء علیہم السلام کے حق میں ہے

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَاتٍ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ۚ

(پتہ: نمل: ۷۷)

اور اللہ کے لئے بیٹیاں بناتے ہیں اللہ کی ذات تو پاک ہے۔ اور اپنے لئے جس کی وہ خواہش رکھتے ہیں (یعنی بیٹے مانگتے ہیں) فرما دیجئے کہ جنہیں تم اللہ کے سوا معبود گمان کرتے تھے، انہیں پکارو۔ وہ آسمانوں اور زمین میں سے ذرہ بھر کے مالک نہیں۔ اور نہ ہی ان کا ان فیوں میں کچھ ساجھا ہے اور نہ ہی ان میں سے ان کا کوئی مددگار ہے۔

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ دَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مَثْقَلًا ذَرَّةً فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمْ مِنْ شَرِكٍ ۚ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَلِيلٍ ۚ

(پتہ: سب: ۷۷)

انبیاء علیہم السلام کے حق میں

جس دن کہ اللہ سارے رسولوں کو اکٹھا کرے گا اور کہے گا کیا جواب دیئے گئے تھے تم عرض کریں گے کہ ہمیں تو کچھ خبر نہیں، تو ہی غیب دان ہے۔

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا بِأَنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۚ

(پتہ: المائدہ: ۱۷۴)

جب فرمائے گا اللہ، اے عیسیٰ ابن مریم! کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھے اور میری ماں کو اللہ کے سوا معبود بنا لو۔ تو کہیں گے پاک ہے تو (معبودیت میں) شریکوں سے۔ میرے شایان شان نہیں کہ میں وہ بات کہوں جس کا حق مجھے حاصل نہیں کہ میں نے کہا ہوتا تھا کہ اس کا علم تو تو میرے دل کی باتیں جانتا ہے اور میرے جی کی باتیں میں نہیں جانتا کیونکہ تو ہی غیب دان ہے۔ میں نے تو انہیں وہی کچھ کہا جس کا تو نے مجھے حکم دیا تھا کہ اللہ ہی کی عبادت کرو میرا اور تمہارا رب ہے اور جب تم میں ان میں رہا ان سے خبردار تھا اور جب تو نے مجھے اٹھا لیا تو ان کی خبر رکھنے والا تو ہی تھا۔

إِذْ قَالَ اللَّهُ يُعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۖ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي وَابْنِي وَابْنَتِي مِن دُونِ اللَّهِ ط قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَا نَفْسِي فِيهِ بِحَقٍّ ۖ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ۚ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَ لَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ط إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۚ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مِمَّا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُكَ وَابْنَكَ وَابْنَتَكَ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ ۚ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۚ

(پتہ: المائدہ: ۱۷۴)

یہودیوں نے کہا کہ عزیٰ (علیہ السلام) اللہ کے بیٹے ہیں۔ اور نصاریٰ نے کہا کہ عیسیٰ (علیہ السلام) اللہ کے بیٹے ہیں۔ یہ ان کے منہ کی باتیں ہیں۔ پہلے کافروں کی بات کی مشابہت کرتے ہیں۔ خدا انہیں تباہ کرے، کہ صریح جاتے ہیں۔ انہوں نے اپنے مولویوں، پیروں اور مسیح ابن مریم کو الہ بنایا چاہے وہ مولوی اور پیر نیک ہوں یا بد۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ۚ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَهْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ ۚ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ ۚ إِنَّهُ يُوَفِّيهِمْ ۚ لَاتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَلَهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۚ ط

(توبہ: ۵)

اولیائے کرام کے حق میں

اَقْرَبُ بِلِلَّهِ وَالْعَزْزِ وَمَنْوَةِ الثَّالِثَةِ لَا تُحْكَمُ (پ: ۱۴)

ان میں سے لات ایک بزرگ تھا۔ جیسا کہ بخاری شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱ میں ہے۔ اور عززی اور نائلہ دو بدکار مردوزن تھے۔ اور انہوں نے کہا کہ تم اپنے معبودوں کو ہرگز نہ چھوڑو۔ اور وہ، ستواغ یغوث و یعوق و نسران (پ: ۲۴: ۲۵)

یہ پانچ نوح علیہ السلام کی قوم میں نیک آدمی تھے۔ جب فوت ہوئے تو ان کی سورتیں پتھروں پر کندہ کیں اور ان کو غائبانہ حاجات میں پکارا گیا جیسا کہ بخاری جلد ثانی ص ۱۷ اور تفسیر عزیزی میں اس مقام پر ہے کہ یہ پانچوں حضرت ثیث کے نیک بیٹے تھے۔ فیح الباری میں ایک روایت مرسل ہے کہ وہ حضرت ثیث علیہ السلام کا نام ہے اور چار ان کے بیٹے ہیں۔ بہر حال یہ پانچوں نیک مرد تھے، پتھر نہ تھے۔

وَيَوْمَ نُخْشِرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ آيَانَا عَبِيدُكُمْ (پ: ۱۷: ۱۸)

جس دن ہم سب کو اکٹھا کریں گے۔ پھر شرکوں سے کہیں گے کہ تم اور تمہارے شریک اپنی جگہ پر ہی رہو۔ پس ہم ان کے درمیان چھوٹ ڈال دیں گے اور ان کے شریک کہیں گے کہ تم تو ہماری عبادت نہیں کرتے رہے۔

سورج کے متعلق

وَجَدُ نَهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ (پ: ۲۴)

میں نے اسے اور اس کی قوم کو اللہ کے سوا سورج کے سامنے سجدہ کرتے دیکھا۔

ستاروں کے متعلق

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ۚ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ۚ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ يَوْمَئِذٍ يَقُولُ لِْبَرِيِّ قَوْمًا لَكُمْ كُفْرٌ (پ: ۹۴: ۹۵)

جب اسے رات نے پالیا تو ایک ستارہ دیکھ کر کہا کہ یہ میرا رب ہے جب غائب ہو گیا تو کہا میں غائب ہو جانے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ پھر جب چمکتے چاند کو دیکھا تو کہا کہ یہ میرا رب ہے۔ پھر جب وہ غائب ہو گیا تو کہا کہ اگر مجھے رب میرے نے ہدایت نہ دی ہوتی تو میں ضرور ظالم بن جاتا۔ پھر جب سورج کو چمکتا ہوا دیکھا تو کہا یہ میرا رب ہے یہ تو بڑا ہے۔ پھر جب وہ بھی غائب ہو گیا تو فرمایا اے میری قوم! جن کو تم شریک ٹھہراتے ہو، میں ان سے بیزار ہوں۔

جنات کے بارے میں

إِنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ (پ: ۱۴)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض لوگ جنات سے پناہ مانگتے تھے۔ اس کے لئے رسالہ الفرقان ہیں اولیاء الرحمن و اولیاء الشیطان مصنف علامہ ابن تیمیہ کا دیکھنا ضروری ہے۔

کیا میرے سوا تم سے (شیطان کو) اور اس کی اولاد کو دوست بناتے ہو مالا نکہ وہ تمہارے کھلے دشمن ہیں۔ ظالموں کو برا بدلہ پہنچے گا۔

جب کام پورا ہو چکے گا تو شیطان کہے گا کہ بیشک اللہ نے تم سے سچا وعدہ کیا اور میں نے بھی تم سے وعدہ کیا مگر میں نے تم سے وعدہ خلافی کر دی۔ اور مجھے تو تم پر کچھ غلبہ نہ تھا مگر یہ کہ میں نے تمہیں بلایا پس تم نے میری بات مان لی۔ پس مجھے ملامت نہ کرو بلکہ اپنے آپ کو ملامت کرو۔ نہ میں تمہارا فریاد رس ہوں اور نہ تم میرے اور جو تم نے اس پہلے مجھے شریک بنایا تھا میں اسکا انکار کرتا ہوں، بے شک ظالموں کے لئے دردناک عذاب ہے۔

أَفْتَحْخُذُوا نَفْسَهُ وَذَرِيتَهُ أَفُلَيْتُمْ مِنْ دُونِي وَهَمْ لَكُمْ عَذَابٌ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا (پ: ۱۷: ۱۸)

اس سے معلوم ہوا کہ شیطان اور اس کی اولاد کو کاسا بنایا گیا۔

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي ۚ فَلَوْلَا تَكُونُونَ أَنْتُمْ مَعَكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي ۚ إِنِّي كَفَلْتُ بِكُمْ بَعْدَ أَنْ تَكُونُونَ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (پ: ۱۷: ۱۸)

اس سے معلوم ہوا کہ شیطان یا ان کو بھی مولا کے کریم کا شریک ٹھہرایا گیا۔ حدیث میں ہے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ

خدا پروردگار اور انہوں نے اپنے انبیاء کی قبور کو مسجد بنالیا

إِذْ آمَنَتْ مِنْهُمْ الرِّجَالُ الصَّالِحُونَ بَنُو عِثْرَةَ وَبَنُو عِثْرَةَ

اسی طرح حضور علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی:-

اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَتَنَاءً يَعْْبُدُ

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شجرۃ الرضوان کو جس سے اسی لئے اکھڑ دیا تھا کہ وہاں اس کی پوجا نہ شروع ہو جائے۔ جیسا کہ آجکل بزرگوں کی خانقاہوں میں

ہو رہا ہے۔

جب ان میں کوئی نیک مرد مرنے والا ہے تو اس پر قبہ بنائیے ہیں۔

اے اللہ میری قبر کو بت نہ بنا جس کی عبادت ہونے لگے۔

جس دن ہم ان سب کو اکٹھا کریں گے تو مشرکوں سے کہیں گے کہ تم اور تمہارے

مشرک اپنی جگہ پر قائم رہو پھر ان میں پھوٹ ڈال دیں گے تو ان کے شرک کہیں گے کہ تم تو ہماری بندگی نہ کرتے تھے۔ سو اللہ ہمارے اور تمہارے درمیان کافی شاہد ہے۔ ہمیں تو تمہاری عبادت کی خبر تک نہ تھی۔

جنہیں وہ اللہ کے سوا پکارتے ہیں وہ تو کچھ بھی نہیں پیدا کر سکتے بلکہ وہ خود پیدا کئے ہوئے ہیں مرنے ہیں کہ ان میں جان نہیں اور نہیں جانتے کہ کب ٹھکے جائیں گے۔

جب مشرک اپنے مشرکوں کو دیکھیں گے تو کہیں گے اے ہمارے رب! یہی وہ ہمارے شرک ہیں جنہیں ہم تیرے سوا پکارتے تھے۔ تب وہ انہیں کہیں گے کہ تم بھولے ہو۔

شاہ عبدالقادر صاحب محراب دہلوی نے لکھا ہے کہ جو لوگ بزرگان دین کو پوجتے ہیں وہ بزرگ بے گناہ ہیں۔ ایک شیطان وہی نام رکھ کر اپنے آپ کی پوجا

کرتا ہے اسی لئے قیامت کے دن وہ کہیں گے کہ تم بھولے ہو۔

کوئی ایسی بستی نہیں کہ جسے ہم قیامت کے دن سے پہلے ہلاک نہ کر دیں یا اس پر سخت آفت نہ ڈالیں۔ یہ بات کتاب میں لکھی گئی ہے۔

اس پر حضرت شاہ عبدالقادر صاحب نے لکھا ہے ہم تقدیر میں لکھ چکے ہیں کہ ہر شہر کے لوگ اپنے ایک بزرگ کو مقرر کر کے پوجتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ ہم اس کی رعیت

کیا اب کافر خیال کرتے ہیں کہ میرے سوا میرے بندوں کو کسا رہا نہیں ہم نے کافروں کی جہانی کے لئے دوزخ تیار کی ہے۔

جنہیں تم اللہ کے سوا پکارتے ہو وہ ایک پھلکے کے بھی مالک نہیں اگر تم انہیں پکارو تو وہ تمہاری پکار نہیں سنتے۔ اور اگر بالفرض سن بھی لیں تو تمہاری حاجت برآری نہیں کر سکتے اور قیامت کے دن تمہارے شرک بنانے سے منکر ہو جائیں گے اور جلنے والے کی طرح تجھے کوئی بھی خبر نہ دے گا۔

فرمادیجئے کہ جنہیں تم نے اللہ کے سوا گمان کر لیا ہے انہیں بلاؤ۔ پس وہ تم سے تکلیف دور کرنے اور نہ ہی پھیر دینے کا اختیار رکھتے ہیں وہ لوگ جنہیں یہ پکارتے ہیں وہ خود اپنے رب کی نزدیکی ڈھونڈھتے ہیں کہ ان میں کون زیادہ نزدیک ہے اس کی رحمت کی امید کرتے ہیں اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں۔ بیشک آپ کے رب کا عذاب ڈرنے کی چیز ہے۔

فرمادیجئے کہ جنہیں تم نے اللہ کے سوا گمان کر رکھا ہے انہیں بلاؤ وہ آسمانوں میں ایک ذرہ بھر چیز کے مالک نہیں اور نہ ہی زمین میں اور نہ ہی ان کا ان دونوں میں کچھ سا جھا ہے۔ اور نہ ہی ان میں سے کوئی اس کا مددگار ہے۔

پھر انہیں کہا جائیگا کہ کہاں ہیں وہ مجھ کو ان باطلہ جنہیں تم اللہ کے سوا شرک بناتے تھے کہیں گے کہ ہم سے گم ہو چکے ہیں، انہیں نہیں، بلکہ ہم نے تو پہلے کبھی کسی کو پکارا ہی نہیں۔ اور جس دن کہ پکارا جائے گا میرے شرک کہاں ہیں، کہیں گے کہ ہم نے تجھے کہہ سنایا کہ

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ

وَأَمْوَاتٌ سَلْبٌ أَحْيَاءٌ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (پ: یونس: ۳۴)

وَأَذِذْ أَيْ الْذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ فَالْوَارِثُ لَهُمْ كَيْفَ شَاءَ

لَكَذِبُونَ (ت: حوالہ مذکورہ بالا رکوع ۱۲)

شاہ عبدالقادر صاحب محراب دہلوی نے لکھا ہے کہ جو لوگ بزرگان دین کو پوجتے ہیں وہ بزرگ بے گناہ ہیں۔ ایک شیطان وہی نام رکھ کر اپنے آپ کی پوجا

کرتا ہے اسی لئے قیامت کے دن وہ کہیں گے کہ تم بھولے ہو۔

وَأَنْ مِّنْ قَرِيبٍ إِلَّا تَكُنْ مِنْهُمْ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مَعَهُمْ يَوْمَ

عَذَابِ الشَّدِيدِ إِذْ هُمْ فِي الْكُتُبِ مَسْطُورُونَ (پ: بنی اسرائیل: ۶۷)

اس پر حضرت شاہ عبدالقادر صاحب نے لکھا ہے ہم تقدیر میں لکھ چکے ہیں کہ ہر شہر کے لوگ اپنے ایک بزرگ کو مقرر کر کے پوجتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ ہم اس کی رعیت

ہیں اور اس کی پناہ میں ہیں سو وقت آنے پر کوئی پناہ نہیں دے سکتا۔

أَتَحْسِبُ الْكَافِرِينَ أَكْفَرُوا أَنْ يَسْتَجِيبُوا لِعِبَادِي مِنْ دُونِ أَوْلِيائِهِمْ

إِنَّا أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا لَّيِّنًا لِّكُفْرِهِمْ ثُمَّ لَا تُرْجَى (پ: کہف: ۱۲)

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ إِنْ تَدْعُهُمْ

لَا يَسْمَعُوا دَعْوَانَكُمْ وَتَوَسَّعُوا مَآسِجَتَهُمْ أَبَوَا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ

يَكْفُرُونَ بِشُرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ (پ: فاطر: ۲۴)

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ دَعَبْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ

عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ

الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ

إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ تَحْدُوثًا (پ: بنی اسرائیل: ۶۷)

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ دَعَبْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ

فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍ وَمَا لَهُ

مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ (پ: سبا: ۲۳)

ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيُّكُمْ كَذَبٌ فَكَذَّبُوا كَذَّبُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا

سَبَّوْا عَنَّا زَيْدَ بْنَ مَرْثَدَةَ بْنِ هَاشِمٍ قِيلَ إِنَّ هَاشِمَ بْنَ هَاشِمٍ

وَيَوْمَ نَبَاؤُهُمْ آتَيْنَ شَرًّا كَرِيًّا قَالُوا أَذُنُكَ مَآثِرٌ مِنْ شَهِيدٍ

ہم میں سے کوئی بھی اس کا اقرار نہیں کرتا اور پہلے جنہیں پکارتے تھے وہ ان سے گم ہو گئے اور انہوں نے سمجھ لیا کہ انہیں کہیں خلاصی نہیں۔

اس شخص سے زیادہ گمراہ کون ہے جو اللہ کے سوا ان کو پکارتا ہے جو قیامت تک اس کی کچھ حاجت روائی نہیں کر سکتے۔ اور وہ اس کی پکار سے بے خبر ہے جب تمام لوگوں کو اکٹھا کیا جائے گا تو وہ ان کے ذمے اور ان کی عبادت کے منکر ہو گئے پس ان کی ان مجسودوں نے جنہیں کہ اللہ کے سوا بڑے درجے پائے کو معبود بنا لیا۔ مدد کیوں نہ کی۔ یہ ان کا جھوٹ ہے اور جو کچھ کہ اپنے پاس سے افتراء باندھ لیتے ہیں۔

جس دن کہ ہم ان سب کو اکٹھا کریں گے پھر شرکوں سے کہیں گے کہ کہاں ہیں تمہارے وہ شریک جن کا تمہیں دعوے تھا۔ پھر ان کا یہی گنا جواب ہو گا کہ کہیں گے کہ اللہ کی قسم جو ہمارا رب ہے، ہم شریک بنانے والے نہ تھے۔ دیکھئے کیسے اپنے اوپر جھوٹ بولا۔ اور جو باتیں کہ بنایا کرتے تھے، ان سے کھوئی گئیں۔

البتہ تم ہمارے پاس اکیلے اکیلے آچکے جس طرح کہ ہم نے تمہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا تھا اور جو کچھ اسباب ہم نے تمہیں دیا تھا اسے اپنے پیچھے چھوڑ آئے ہو۔ اور جن شریکوں کا تمہیں دعوے تھا کہ ان کا تم میں سا جھابہ انہیں ہم تمہارے ساتھ نہیں دیکھتے البتہ تمہارا تعلق منقطع ہو گیا اور جو دعویٰ کرتے رہے وہ تم سے جاتے رہے۔

حتیٰ کہ جب ہمارے پیچھے ہوئے جان لینے کو ان کے پاس آئیں گے تو کہیں گے کہ جنہیں تم اللہ کے سوا پکارتے تھے وہ کہاں ہیں، کہیں گے کہ ہم سے گم ہو چکے ہیں اور اپنے اوپر اقرار کریں گے کہ وہ کافر تھے۔

بیشک ہمارے رب کے رسول سچی بات لائے، سو کیا اب ہمارا کوئی سفارشی ہے جو سفارش کرے یا ہم لوہے سے ہائیں کہ پہلے کاموں کے خلاف کام کریں انہوں نے اپنے آپ کو نقصان پہنچایا اور جو افتراء باندھتے تھے ان سے گم ہو گیا۔ جنہیں وہ اللہ کے سوا پکارتے ہیں وہ ان کے کچھ بھی کام نہیں آسکتے۔ مگر جیسے کہ کسی نے پانی کی طرف دونوں ہاتھ پھیلائے تاکہ اس کے منہ میں پہنچے اور وہ تو کبھی اس کے منہ میں نہ پہنچے گا اور کافروں کی پکار تو نوری گمراہی ہے۔

یعنی جس طرح وہ پانی ان کی بات کو سن بھی نہیں سکتا اور نہ ہی ان تک پہنچ کر پیاس کو دور کر سکتا ہے۔ بعینہ اسی طرح خدا کے نیک بندے نہ تو نابالہ بچاریں سنتے ہیں اور نہ ہی ان کے پیچ کر ان کی تکلیف دہ کر سکتے ہیں۔

جب فرمائے گا اللہ تعالیٰ اے عیسیٰ بن مریم کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھے اور میری ماں کو اللہ کے سوا معبود بنا لو۔ کہیں گے اے خدا! تو شریکوں سے پاک ہے۔ میرے شاہان شان نہیں کہ میں ایسی بات کہوں جس کا مجھے حق نہیں اگر میں نے کہی ہے تو تو میرے دل کی باتیں جانتا ہے اور میں تیرے دل کی باتیں نہیں جانتا۔ بیشک تو عیسویوں کا جاننے والا ہے۔ میں نے تو انہیں وہی کہا جس کا تو نے مجھے حکم دیا کہ اللہ ہی کی عبادت کرو جو میرا اور تمہارا رب ہے اور جب تک میں ان میں رہا تو ان کے اعمال کی بھنکارا اور جب تو نے مجھے اٹھایا تو تو خود ہی ان پر نگہبان تھا اور تو ہی ہر ایک چیز کو دیکھتا ہے۔

فرمادیجئے کیا تم نے اللہ کے سوا ایسے کار ساز بنائے ہیں جو اپنے نفع اور نقصان کے بھی مالک نہیں۔

اور جس دن کہیں گا کہ میرے جن شریکوں کا تمہیں دعوے تھا، ان کو بلاؤ۔ پھر وہ پکاریں گے تو وہ کچھ جواب نہ دیں گے اور ہم ان کے درمیان ہلاکت کی جگہ کر دیں گے۔

وَنَزَّلْنَا عَنْهُمْ مَآكِلًا مِّنَ السَّمَاءِ مَذْمُومًا مِّن قَبْلُ وَظَنُوا مَا لَهُم مِّن مَّجْزِيٍّ ۝ (پ: نجم سجدہ: ۶۷)

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ ۝ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا لِإِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ۝ (پ: الاحقاف: ۱۱)

قُلْ لَا تَدْعُوا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي اسْتَلْحَدُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةٍ بَلْ سَوَّاهُمْ وَذَلِكُمْ فَتْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ۝

(پ: الاحقاف: ۲۶)

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَبَابًا ثُمَّ يَقُولُ الَّذِينَ الْإِن شَرَكُوا أَإِنَّ شَرْكَاءَ كُنَّا لَن يَنْ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ ثُمَّ كُنْتُمْ تَقْتُلُوهُمْ فَتُنَتَّلُوهُمُ الْإِن تَلَاوُا ۝ وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كَانَ لَنَا مُشْرِكُونَ ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ (پ: الانعام: ۳۷)

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِرْدَوْىٰ جَبَابًا ثُمَّ كُنْتُمْ تَقْتُلُوهُمْ فَتُنَتَّلُوهُمُ الْإِن تَلَاوُا ۝ وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كَانَ لَنَا مُشْرِكُونَ ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ (پ: الانعام: ۱۱)

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ ثُمَّ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا أَإِذَا بَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَاشْهَدُوا عَلَيْنَا ۝ (پ: الاعراف: ۴۷)

فَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ۚ فَمِثْلُ مَا مِن شَفْعَاءَ فَتَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدِّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۚ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ (پ: الاعراف: ۶۷)

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُم بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٌ كَذِبُهُ إِلَى السَّمَاءِ لِيُنبِذَهُ فَأُوْهُوَ بَالِغٌ ۚ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝ (پ: رعد: ۲۷)

وَاذْكُرْ أَنَّ اللَّهَ يُعِصِي ابْنَ مَرْيَمَ ۚ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي وَابْنِي وَابْنَتِي مِن دُونِ اللَّهِ ۚ قَالِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَن أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ طَرَانٍ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ۚ تَعَلَّمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۚ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَّا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ۚ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَكُنَّا تَوْفِيقِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝

(پ: المائدہ: ۱۶)

قُلْ أَفَاتُخَذْتُم مِّن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَ لَا ضَرًّا ۚ (پ: رعد: ۲۷)

وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَاءَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَذَعَوْهُمْ وَكَلَّمَ يُسْتَجْعِبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم وَتَوْبَتَنَا (پ: کہف: ۷۷)

مشرك مولویوں اور پڑنے کے حق میں آیاتِ قرآنیہ

إذ نَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا أَوْ أَوَّالِ الْخَذَابِ وَ
تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا
فَنَبَرَأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيدُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ
حَسْرَتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ

(پ: بقراءۃ ۳۰)

جب پیروی کئے ہوئے ایدھو لوی اور یدھ پیر پیروی کرنے والوں سے بیزار ہو جائیں گے اور عذاب دیجھیں گے اور ان کے سب تعلقات منقطع ہو جائیں گے، پیر و کہیں گے، کیا اچھا ہوتا کہ میں دنیا کی طرف لوٹ جانے کا موقع مل جاتا پھر ہم بھی ان سے ایسے بیزار ہوتے جیسے کہ یہ ہم سے بیزار ہو چکے ہیں اسی طرح اللہ حسرت دلانے کے لئے انہیں انکے اعمال دکھلائے گا اور وہ آگ سے ہرگز نہیں بچیں گے۔

كَلَّمَا دَخَلْتَ أُمَّةً لَعَنْتُ أُمَّتَهُمَا ۖ حَتَّىٰ إِذَا دُرُّوا فِيهِ بِأَجْمَعٍ لَا
قَالَتُ أُخْرِهِمْ ۖ لَا وَلَهُمْ رَبَّنَا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوا أَبَا ضَعُفًا
مِّنَ النَّارِ ۖ قَالَ لِكُلِّ ضَعْفٌ ۖ وَلَكِن لَّا تَعْلَمُونَ ۝ وَقَالَتُ أُولَهُمْ
إِخْرَهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا
كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ۝ (ر٢: الاعراف: ٣٤)

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا
لَكُمْ تَبَعًا ۖ قَهْلَ أَنْتُمْ مَّغْنُونَ عَنْهُ ۖ عَذَابَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ۖ قَالَ لَوْلَا
هَذَا مَا لَلَّهِ لَهْدَيْكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ غَنَاءٍ أَمْ صَبْرُنَا مَا لَنَا
مِنْ مَّغْنٍ ۖ (ر٣: البراءة: ٣٤)

جب ایک گروہ داخل ہوگا تو دوسرے گروہ کو سخت کرے گا۔ حتیٰ کہ جب اس میں گرچے ہونگے تو ان کے پچھلے پہلوں کو کہیں گے، اے اللہ انہوں نے ہی ہمیں گمراہ کیا۔ پس تو انہیں آگ کا دوا عذاب دے۔ فرمائے گا کہ دونوں کا دوگنا ہے مگر تم نہیں جانتے اور ان کے پہلے پچھلوں سے کہیں گے پس تم کو ہم پر کچھ بڑائی نہ ہوئی پس اب اپنے اعمالِ شر کا نیک سبب جو کیا کرتے تھے عذابِ کچھ اور سب اللہ کے سامنے کھڑے ہوں گے تو کمزور زبردستوں سے کہیں گے کہ ہم تو تمہارے تابع تھے سو کیا تم ہمیں اللہ کے عذاب سے بچاؤ گے نہیں گے کہ اگر خدا نے ہمیں ہدایت دی ہوئی تو ہم تمہیں راستہ دکھلاتے۔ برابر ہے ہمارے حق میں کہ بے قراری کریں یا صبر ہمیں خلاصی نہیں۔

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْجَعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ۖ فِي الْقَوْلِ ۚ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوهُمُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ۖ كَوْنُوا لَكُمْ مَوَدَّةً ۖ قَالُوا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ۖ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوهُمُ ۖ أَخْنُ صِدْقُكُمْ عَنِ الرَّهْطِ ۖ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بِبَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ۝
وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوهُمُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ۖ بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ۖ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا ۖ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ ۖ كَذَّبْنَا ۖ وَالْعَذَابُ ۖ وَجَعَلْنَا الْأَعْمَلُ فِي آعْنَا ۖ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ (٢٢: يسا: ع ٨)
يَوْمَ تَقْلُبُ ۖ وَجُوهُهُمْ فِي الشَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ۖ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ ۖ رَبَّنَا آتِهِمْ صِعْقَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ ۖ وَالْعَنَاهُمْ لَعْنًا كَثِيرًا ۖ

ہمارے حق میں کہ بے قراری کریں یا صبر ہیں خلاصی نہیں۔
اور کبھی تو دیکھئے کہ جب ظالم اپنے رب کے سامنے کھڑے ہوں گے اور ایک دوسرے
پر بات ڈالتے ہوں گے، کمزور زبردستوں سے کہیں گے کہ اگر تم نہ ہوتے تو ہم
ایماندار ہوتے۔ زبردست کمزوروں سے کہیں گے کہ ہدایت پہنچنے کے بعد کیا
ہم نے تمہیں ہدایت سے روکا تھا بلکہ تم خود گنہگار تھے۔ اور کمزور بڑی کرنے
والوں سے کہیں گے کہ کوئی نہیں پرست دن کے فریب سے جب تم نہیں حکم دیا
کرتے تھے کہ اللہ کی نافرمانی کریں اور اس کے سامنے بنائیں اور جب عذاب کیجیں
گے تو پریشانی ظاہر کریں گے اور ہم منکروں کی گردنوں میں طوق ڈال دیں گے
جو کرتے تھے وہی بدلہ پائیں گے۔

أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ۖ وَقِفْهُمْ أُنْتُمْ مَسْئُولُونَ مَا كُمْ لَا تَنصَرُونَ ۚ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ۖ وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ قَالُوا أَلَيْسَ كُنْتُمْ تَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ ۖ قَالُوا بَلْ كُنْتُمْ كُفْرًا تَعْلَمُونَ ۖ وَمَا كُنَّا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ۖ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَافِينَ ۖ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا ۖ فَاعْبُدُوا كَمَا كُنْتُمْ تُكْفَرُونَ ۖ فَاتَّخَذُوا يَوْمَئِذٍ الْعَذَابَ مُشْتَرِكُونَ ۖ إِنَّ كَذَلِكَ فَعَلُ الْكَافِرِينَ ۖ

جس دن وہ آگ میں منہ کے بل ڈالے جائیں گے تو کہیں گے ہائے افسوس کیا اچھا ہوتا کہ ہم خدا اور رسول کا کہا ملتے اور کہیں گے اے ہمارے رب! ہم نے اپنے سرداروں اور بڑوں کا کہا مانا پس انہوں نے ہمیں بیدھے راستے سے ہٹا دیا اے ہمارے رب! انہیں دو گنا عذاب دے اور ان پر بڑی پھونکا کر۔

اکٹھا کرو مشرکوں، ان کے ساتھیوں (پیرو بھائیوں) اور ان معبودانِ باطلہ کو جن کی وہ اللہ کے سوا عبادت کرتے تھے پھر انہیں دوزخ کی راہ پر چلاؤ اور انہیں کھڑا رکھو (کیونکہ) ان سے پوچھنا ہے کہ تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ ایک دوسرے کی مدد نہیں کرتے۔ کوئی نہیں۔ آج وہ اپنے آپ کو بچر ڈالتے ہیں اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر ایک دوسرے سے سوال کریں گے کہہیں گے کہ تم ہی ہم پر دائیں طرف سے آتے تھے وہ بولے کوئی نہیں پر تم ہی نہ تھے یقیناً لائے والے اور ہمیں تم پر کچھ زور نہ تھا بلکہ تم ہی حد سے نکلنے والے ہو پس ہم پر تباہی رب کی بات ثابت ہو گئی بیشک ہم تو مغرور چمکناہے۔ جیسے ہم خود گمراہ تھے تمہیں

هَذَا فَوَجَّحَ مُقْتَضَىٰ مَعْنَاهُ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِذْ اتَّخَذُوا اللَّهَ مَوْلَاً قَالُوا
بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ مَقْدُومُونَ قَالُوا قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ النَّاسِ
بِإِسْرَائِيلَ إِذْ أَرْسَلْنَا مِنْ قُدْرَتِهِ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ مَوْجُودًا بِالْحَقِّ
فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ لَنَبْعَثَنَّ أُخْرَىٰ كَذَلِكَ نَفْعُ الْإِنْسَانِ
بِأَعْيُنِهِمْ

وَإِذْ يَتَحَاكَمُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَقِيلَ أَنْتُمْ مَغْنُومُونَ عَنْ أَنْصِيبٍ مِنَ النَّارِ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لَخَرَنَ تَاجَهُمْ أَدْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ۖ قَالُوا أَوَلَمْ تَكُنَّا نَدْعُهُمْ سَلَامًا بِالْإِسْلَامِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوهُمْ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ (١١٢) (جم مؤمن ١٤٥)

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أَضَلْنَا مِنَ الْحَيِّ وَ
الْأَيِّسِ نَجْعَلُهُمُ أَتَى أَقْدَامِنَا لِيَكُونُوا مِنَ الْآسَفِينَ ۝
(پک: اتم سجدہ: ۴۴)

الہام کے معنی کی تشریح

بھلا کس نے آسمان وزمین بنائے اور تمہارے لئے آسمان سے پانی اتارا پس ہم نے اس سے رونق دار باغ لگائے۔ تم تو ایک درخت بھی پیدا نہیں کر سکتے کیا اللہ کے ساتھ اور کوئی معبود بھی ہے۔

أَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مِمَّا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُشْكِبُوا شَجَرَهَا أَمْ عَلَّمَهُ اللَّهُ (ن: ٥٤)

اس آیت میں چند امور بیان کئے گئے ہیں کہ آسمانوں اور زمین کے کسی حصہ کے پیدا کرنے کی طاقت، آسمانوں سے پانی اتارنے کی طاقت، بارش سے درختوں کو پیدا کرنے کی طاقت اللہ ہونے کے لئے ضروری ہے۔ اللہ جل شانہ کے بغیر کسی میں تین صفتیں نہیں پائی جاتیں۔ لہذا اللہ کریم کے سوا کوئی بھی الہ نہیں ہو سکتا۔

نوٹ:- مَا كَانَ لَكُمْ مِنْهُ لَعْنٌ أَوْ مَلْعَنٌ أَوْ مَلْعَنٌ أَوْ مَلْعَنٌ (روح المعانی)

جدا کس نے زمین کو ٹھہرانے کے لائق بنایا۔ اس کے درمیان نہریں بنائیں اور اس کے ٹھہرانے کو بوجھ رکھے۔ اور دو دریاؤں میں پردہ دکھ دیا کیا اب بھی کوئی شریک ہے اللہ کے ساتھ بلکہ ان میں سے اکثر نہیں سمجھتے۔

أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا سُبُلًا
دَوَابِّي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۚ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ هَبَأُوا بُلُ
أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ (حواله المذكوره بالا)

اس آیت میں چار امور بیان کئے گئے ہیں۔ زمین کو پیدا کرنے کے بعد اس کو برقرار رکھنے کی طاقت، زمین سے پانی نکلنے کی طاقت، زمین پر پہاڑوں کو رکھ کر اسے برقرار رکھنے کی طاقت مختلف مزہ کے دریاؤں کو اکٹھا چلا کر درمیان میں پرودہ ڈالنے کی طاقت۔ اہم ہونے کے لئے ضروری امور ہیں۔ چونکہ یہ امور اللہ کریم کے سوا کسی دوسرے میں نہیں پائے جاتے۔ لہذا اللہ جل شانہ کے سوا دوسرا کوئی الٰہ نہیں سکتا۔

بھلا بے کس کی بچا کر کو کون پہنچتا ہے جب وہ اسے بچا کر لے کر آئے اور کون سختی دے کر لے کر آئے اور تمہیں زمین پر پھیلے کا نام بنانا ہے۔ کیا اللہ کے سوا کوئی اور معبود ہے؟

أَمَنْ يَجُوبُ الْمَضْطَرَاءُ إِذَا دَعَا وَيُكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ الْخُلَفَاءَ
الْأَرْضِ طَاعَةً لَهُ اللَّهُ (حوالہ مذکورہ بالا)

اس آیت میں تین امور بتائے گئے۔ پریشان آدمی کی پکار سننے کی طاقت رکھتا ہو۔ برائی دور کرنے اور نین پر خلیفہ بنانے کی طاقت رکھتا ہو۔ یہ تینوں امور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور میں نہیں پائے جاتے۔ لہذا اس کے سوا کوئی الٰہی نہیں بن سکتا۔

أَمَّنْ دَلِيلُ الْبُصْطَرِّ الْهَمَّ كَيْ تَأْيِيدِي وَمَنْ أَضَلُّ مِنْ يَدْعُو الْخُرَيْبِ: (تقاف ع ١)

اس آیت میں دو امور بیان کئے گئے ہیں۔ دریاؤں اور خشکیوں میں راستہ نہ ملنے پر رستہ ہٹا کر دینے والا۔ بارانِ رحمت آنے سے پہلے ٹھنڈی ہوا میں خوشخبری کے طور پر چپلانے کی طاقت رکھنے والا صرف اللہ ہی ہے۔ لہذا اللہ کے سوا کوئی دوسرا معبود نہیں بن سکتا۔

اس سے معلوم ہوا کہ حدیث **أَعْيَنُونِي يَا عَبْدَ اللَّهِ** (کہا ہو معروف بین الناس موضوع ہے) جیسے کہ صاحبِ روح المعانی نے لکھا ہے۔ یہ وہ لفظ ہے جس کے سوا کوئی پکار کر سننے والا نہیں اور نہ ہی کوئی راستہ دکھانے میں غالبانہ امداد کر سکتا ہے۔ لہذا جگہوں وغیرہ میں پکارنے کے لائق بندگانِ خدا نہیں ہو سکتے۔

اَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُنَّ ذُرِّيَّتُكَ مِنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ عَرَالَهُ فَتَعْمَدُ الْكَلْبُ (حوالہ مذکورہ بالا)

اس آیت میں تین امور بیان کئے گئے ہیں۔ تمام مخلوق کو پیدا کرنے کی طاقت، دوبارہ زندہ کرنے کی طاقت، آسمان اور زمین سے رزق دینے کی طاقت۔ چونکہ یہ تینوں امور اللہ جلّ شانہ کے سوا کسی میں نہیں پائے جاتے، لہذا اس کے سوا دوسرا کوئی معبود نہیں بن سکتا۔

ان آیات کے بعد ان تمام امور کی وجہ بیان کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا آسمانوں میں کوئی فرشتہ اور زمینوں میں کوئی ولی یا پیغمبر علیہم السلام غیب نہیں جانتے۔ اسی وجہ سے ان میں مذکورہ بالا صفات نہیں پائی جاتیں۔

فَلَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خِصَابَ اِلَّا اللّٰهُ
 ان تمام آیات اور امور مذکورہ سے یہ حاصل نکلتا ہے کہ الہ کے لئے امور مذکورہ میں منتصف ہونا ضروری ہے اور منتصف تب ہو سکتا ہے کہ پہلے ان امور کو جاننے والا بھی ہو۔
 فرمادیکھئے کہ زمین و آسمان میں اللہ کے سوا کوئی بھی غیب نہیں جانتا۔

جہاں کہیں قرآن مجید میں اللہ کا لفظ آجائے۔ اور غیر اللہ سے الہ ہونے کی نفی کی جارہی ہو، وہ اب غیر اللہ سے (خواہ وہ نبی ہو یا ولی) غائبانہ حاجات میں مافوق الاسباب متصرف فی الامور ہونے کی نفی کی جائے گی اور علم غیب کی بھی نفی کی جائے گی۔ لیکن زیادہ تر منصرف فی الامور ہونے کی نفی کی جاتی ہے۔ کیونکہ اس سے علم غیب کی نفی لازم آتی ہے۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ ثَلَاثَةٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۚ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ۖ كَانَا يَأْكُلَنِ الطَّعَامَ ۖ انْظُرْ كَيْفَ بُيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ ۚ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۚ وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝

یہاں ان آیات میں عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ معترضہ سے الہ ہونے کی نفی کی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ یہ دونوں محتاج ہیں اور نفع و نقصان کا اختیار بھی نہیں رکھتے۔ اور ہر شے کو جانتے والے بھی نہیں۔ یہاں بھی مقصد یہ ہے کہ غائبانہ حاجات میں عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ نافع اور ضار نہیں۔

تحریریں اللہ ہی کے لئے ہیں جس نے آسمان اور زمین پیدا کئے اور انہیں چھپے اور
 روشنی بنائی۔ پھر کافر لوگ اپنے رب سے برا بھلا کہتے ہیں۔ وہی ہے جس نے
 تمہیں مٹی سے پیدا کیا۔ پھر اندازہ مقرر کیا۔ اور مقرر کردہ وقت کا علم اسی کے ہاں
 ہے۔ پھر بھی تم شک کرتے ہو۔ اور وہی ذاتِ معبودِ برحق ہے آسمانوں میں اور
 زمینوں میں۔ تمہاری جیسی اور ظاہری باتوں کو جانتا ہے اور جو کچھ تم کہتے ہو جانتا ہے

أَلَمْ يَخْلُقْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلَكُمْ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَ اللَّهِ ثُمَّ أَنْتُمْ مُنْزَوُونَ ۝ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَ يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ۝ (ط: الانعام ١٤٦)

اس کے بعد دوسری آیت توحید یہ آئی :-

ہلو پتھے کہ آسمان و زمین کس کے قبضہ قدرت میں ہے۔ فرمانے لگے کہ اللہ ہی کے قبضہ قدرت میں تو ہے۔

هَذَا لِسَنِّ مَا فِي السَّحَابِ وَالْأَرْضِ طَقْدُ اللَّهِ ط

وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝

(پ: انعام: ۲۴)

إِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بَصِيرَةً فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسَّكَ
بَصِيرَةٌ فَهِيَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (البقرة)

اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں جو رات میں آرام پکڑتے ہیں اور دن میں
اور وہی سنے والا اور جاننے والا ہے۔

اگر اللہ تجھے کوئی تکلیف پہنچائے تو اسے دور کرنے والا کوئی نہیں اور اگر تجھے
بھلائی پہنچائے تو وہی ہر چیز پر قادر ہے۔

ان آیات کا حاصل یہ ہے کہ امور مذکورہ فی الآیات میں غائبانہ اور مافوق الاسباب منصرف صرف اللہ کریم ہی ہے اور ہر شے کا جاننے والا بھی وہی ہے۔ لہذا اگر وہ کوئی ضرر پہنچانا چاہے
تو کوئی دور نہیں کر سکتا اور اگر وہ نفع پہنچانا چاہے تو قادر ہے اور اسے کوئی روک نہیں سکتا۔ چنانچہ آیت پہلی تین آیات پر متفرع ہے اور ان آیات کے بعد عزت کلمہ لَنْتَشْرِكُكَ وَنُفَاتِ مَعَهُ اللَّهُ إِلَهًا
أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ۝ سے نتیجہ نکالا گیا کہ اللہ کے سوا کوئی دوسرا الہ نہیں کیونکہ کسی میں یہ امور مذکورہ مافوق الاسباب
غائبانہ حاجات میں نہیں پائے جاتے۔

اَللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۝ سَوَادُ سِرِّهِ كَوْنِي مُعْبُودٌ نِّهَيْتِ، اس کے بعد:-

وہ ذات جو ہمیشہ زندہ اور ہر شے پر نگہبان ہے۔ اس نے اظہار حق کے لئے
آپ پر کتاب نازل کی جو اپنے سامنے والی کتاب کی تصدیق کرنے والی ہے
اور اس سے پہلے توراۃ اور انجیل نازل کی جو لوگوں کے لئے ہدایت ہے اور حق
و باطل کے درمیان فرق کرنے والا قرآن نازل کیا۔ بیشک جنہوں نے خدا کی
آیتوں کا انکار کیا ان کے لئے سخت عذاب ہے اور اللہ غالب ہے اپنے والاؤں پر کوئی
چیز آسمان پر اور زمین میں پوشیدہ رہتی ہے وہی ہے جس طرح چاہتا ہے جموں میں تمہاری

أَلْحَى الْقِيَوْمَ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ
يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۝ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ
وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ
شَدِيدٌ ۝ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ
فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ
كَيْفَ يَشَاءُ ۝ (پ: آل عمران: ۱)

ان آیات سے دلیل بیان کی گئی ہے جس میں دو امور غائبانہ حاجات میں ظاہری اسباب کے علاوہ بیان کئے گئے ہیں (۱) منصرف فی الامور اللہ تعالیٰ ہی ہے (۲) ہر شے کا جاننے والا بھی
اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

اس کے بعد لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ سے نتیجہ نکالا گیا ہے:-

آپ کا رب ہی جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور پسند کرتا ہے۔ مخلوق کے ہاتھ میں کچھ
اختیار نہیں۔ اللہ شریکوں سے پاک ہے اور جنہیں تم شریک کرتے ہو ان سے
بہت بلند ہے جو کچھ ان کے سینوں میں چھپے ہوئے اور جو کچھ وہ ظاہر میں کرتے ہیں ان
سب کو جانتا ہے۔ وہ اللہ ہی ہے اور اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ سو دنیا اور آخرت
میں اسی کی تعریف ہے اسی کے قبضہ میں غائبانہ حکم ہے اور اسی کی طرف لوٹنے
چاہئے۔ فرما دو کہ مجھے بتاؤ کہ اگر اللہ قیامت تک رات کو تم پر ہمیشہ کے لئے کرے تو اللہ
کے سوا کوئی معبود ہے کہ تمہارے ہاں روشنی لائے کیا تم انابت سے نہیں سننے فرما دو کہ مجھے
بتاؤ کہ اگر اللہ قیامت تک دن کو تم پر ہمیشہ کیلئے کرے تو اللہ کے سوا کوئی نسا الہ ہے جو تمہارے
پاس رات لاوے جس میں تم آرام کرو پھر کیا تم نہیں دیکھتے اور سناتے ہو ہاں تو تمہارے لئے رات
اور دن بنائے تاکہ تم اس میں آرام کرو اور اس کا فضل ڈھونڈو۔ اور تاکہ تم شکر ادا کرو۔

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۝ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ۝ سُبْحَنَهُ وَ
تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا
يُعْلِنُونَ ۝ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۝ لَهُ الْخُسُوفُ فِي الْأَوَّلَى وَالْآخِرَةِ
وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ
اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ ۝
أَفَلَا تَشْكُرُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا
تُبْصِرُونَ ۝ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا
فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ۝

(پ: قصص: ۷)

یہاں بھی وہی دعوے اور دلائل توحید میں اور ان دلائل میں انہی دو امور یعنی غائبانہ حاجات میں منصرف اور غیب دان اللہ تعالیٰ ہی ہے، کو خوب واضح کیا گیا ہے۔ اس آیت میں وَلَهُ
الْحُكْمُ سے غائبانہ حاجات میں نفع و نقصان کا حکم مراد ہے اور ظاہری اسباب کے ماتحت حکم مراد لینے سے بہتر ہے۔

یہ اس ذات کا نازل کردہ ہے جس نے زمین اور بلند آسمانوں کو پیدا کیا۔ جو کچھ
زمین اور آسمانوں اور دونوں کے درمیان میں ہے اور جو کچھ زمین کے نیچے ہے سب
اللہ کے قبضہ میں ہے اور اگر تو اونچی بات کہے تو وہ پوشیدہ اور بہت مخفی بات کو بھی
جانتا ہے اور اللہ ہی معبود ہے۔ اس کے سوا دوسرا کوئی نہیں۔

تَنْزِيلًا مِّنْ خَلْقِ الْأَرْضِ ۝ وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۝ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ
بِالْعَرَبِ ۝ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
وَمَا تَحْتُ الْاُتْرَى ۝ وَإِنْ يَجْهَرُوا بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ
وَأَخْفَاهُ ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۝ (پ: طہ: ۱)

یہاں بھی ذکر مافوق الاسباب امور میں منصرف اور غیب دان ہونے کا ہے۔

سوال :- اگر اللہ جل شانہ کو عالم الغیب بالذات اور غائبانہ حاجات میں منصرف فی الامور بالذات تسلیم کر لیا جائے جیسا اس کے شایان شان ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام اور ملائکہ و راولیائے
کرام کو عالم الغیب بالعرض یعنی بالواسطہ باعلام اللہ (عطائی) اور غائبانہ حاجات میں منصرف فی الامور بالعرض یعنی بتملیک اللہ یعنی خدا کی دی ہوئی طاقت سے تسلیم کیا جائے جیسا کہ ان کے شایان شان
ہے تو کیا پھر بھی مشرک ہوگا۔ مشرک تو نہ ہو تا کہ ان کو بھی بالذات مانا جاتا۔

جواب :- مشرکین مکہ اپنے معبودوں کو غائبانہ حاجات میں منصرف فی الامور بالذات نہیں مانتے تھے بلکہ انہیں منصرف فی الامور بالعرض بتملیک اللہ جان کر پکارتے تھے جیسا کہ مشرکین
مکہ بوقت تبلیہ نوح کہا کرتے تھے۔

لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَهْلِكُهُ وَمَا مَلَكَ (ابن کثیر جلد چہارم ص ۴۴)

اسی طرح مسلم جلد اول ص ۳۳ اور بخاری شریف جلد ثانی میں ابو جہل کا تلبیہ آیا ہے۔ اسی طرح :-

مَا نَعْبُدُ هُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ ذُلُّ رِثَ: (نمر: ۱۶)

اس آیت کی تفسیر میں علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں :-

إِنَّهُمْ عَبَدُوا إِلَى أَنْ صَنَعُوا اتِّخَذُوا هَٰذَا إِلَى صُورَةِ الْكَفَرِ عَنِ الْمُقَرَّبِينَ قَعْبَدُوا وَالصُّورَةُ تَنْزِيلًا لِذَلِكَ مَنَزِلَةً عِبَادَتِهِمْ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ لِيَشْفَعُوا لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى لِيَرْزُقَهُمْ وَنَصْرَهُمْ وَمَا يُنَوِّهُهُمْ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا فَمَا اتَّخَذُوا الْمَعَادَ فَكَانُوا حَاجِدِينَ لَهُ كَافِرِينَ بِهِ۔ (ابن کثیر ج ۴ ص ۴۴)

امام رازی نے تفسیر کبیر میں زیر آیت کریمہ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا لکھا ہے۔

إِنَّمَا أَنْتَ لَيْسَ فِي الْعَالَمِ أَحَدٌ يُشْبِهُ اللَّهَ شَرًّا يَكُونُ فِيهِ فِي التَّوَجُّودِ الْقُدْرَةُ وَالْعِلْمُ وَالْحِكْمَةُ هَٰذَا إِنَّمَا يُوجَدُ إِلَى الْإِنِّ وَمَا اتَّخَذُوا مَعْبُودًا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى فِي الدَّاهِيَةِ إِلَى ذَلِكَ كَلَوْنًا (کبیر ج ۳ ص ۳۳)

جان لے کہ دنیا بھر میں کوئی بھی ایسا نہیں جو اللہ کا ایسا شریک مانے جو کہ وجود، قدرت، علم اور حکمت میں اس کے برابر ہو۔ یہ ان میں سے ہے جن کا چہرہ بھی تک نہیں ہوا۔ اور اللہ کے سوا دوسروں کو معبود بنانا، تو اس کے قائل بکثرت موجود ہیں۔

سوال :- قرآن مجید نے فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا میں ہند کی نفی کی ہے جس کے معنی مساوی اور مماثل کے ہیں معلوم ہوا کہ کسی کو خدا کے مساوی اور مماثل نہ بنانا چاہیے۔
جواب :- تفسیر ابوالسعود میں اس مقام پر لکھا ہے کہ چونکہ ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی عبادت کے بجائے اپنے معبودوں کی عبادت شروع کر دی تھی۔ اللہ کریم نے زہرے فرمایا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے لئے نہ بنائے ہیں جو کہم اللہ تعالیٰ کے لئے کرنا چاہیے تھا وہ انہوں نے اپنے معبودوں کے لئے شروع کر دیا۔
سوال :- اگر انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام و ملائکہ عظام کو غائبانہ حاجات میں مقصوف فی الامور بالعرض بھی نہ مانا جائے بلکہ اللہ جل شانہ کے دوبار میں سفارشی سمجھ کر پکارا جائے تو کیا یہ بھی شرک ہے ؟

جواب :- یہ بھی شرک ہے۔ مکہ کے مشرک اپنے معبودوں کو سفارشی سمجھ کر پکارتے تھے جیسا کہ پہلی آیت میں مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ ذُلُّ (تفسیر ابن کثیر کا حوالہ اوپر بیان ہو چکا) اور اللہ کے سوا ان معبودان باطلہ کی عبادت کرتے ہیں جو انہیں نہ نقصان پہنچا سکتے ہیں نہ نفع۔ اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کے ہاں ہمارے سفارشی ہیں۔

امام رازی اور علامہ ابوالسعود نے لکھا ہے۔

اِخْتَفَعُوا فِي أَنْفُسِهِمْ كَيْفَ قَالُوا فِي الْأَصْنَافِ أَنَّهَا شَفَعَاءُ عِنْدَ اللَّهِ ذُكْرًا وَفِيهِ أَقْوَالٌ رَابِعُهَا أَنََّّهُمْ وَضَعُوا هَٰذَا الْأَصْنَافَ وَالْأَوَّلَانِ عَلَى صُورَةِ أَنْبِيَائِهِمْ وَأَكْبَرِهِمْ وَزَعَمُوا أَنَّهُ لَشَفَعَاءُ عِبَادَةٍ هَٰذِهِ الْأَنْبِيَاءُ فَإِنَّ أَوْلَٰئِكَ الْأَكْبَرُ كَوْنُ شَفَعَاءَ وَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَنَظِيرُهُ فِي هَٰذَا التَّوْحِيدِ اِشْتِغَالُ كَثِيرٍ مِنَ الْخَلْقِ بِتَعْظِيمِ قُبُورِ الْأَكْبَرِ عَلَى إِعْتِقَادِ أَنََّّهُمْ إِذَا عَظُمُوا قُبُورُهُمْ فَإِنَّهُمْ يَكُونُونَ شَفَعَاءَ وَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى (کبیر ج ۴ ص ۴۴)

علمائے اس میں اختلاف کیا کہ انہوں نے پیغمبروں کے حق میں کیسے کہا کہ یہ اللہ کے ہاں ہمارے سفارشی ہیں۔ اور اس میں کئی قول نقل کئے ہیں جن میں سے جو صحیح ہے کہ انہوں نے اپنے پیغمبروں، پیروں اور فقیروں کی عکسوں ان بتوں کی سی بنا لیں اور گمان کیا کہ جب یہ ان مورتیوں کی عبادت میں مشغول ہوتے ہیں تو وہ پیغمبر اور پیروں و فقیروں کے ہاں ان کے سفارشی ہوتے ہیں۔ اس زمانہ میں اس کی نظیر بہت سے لوگوں کا پیروں، فقیروں کی قبروں کی تعظیم میں مشغول ہونا ہے اس مشغول پر کہ جب وہ انکی قبروں کی تعظیم کریں گے تو وہ اللہ کے ہاں ان کے سفارشی ہوں گے۔ کیا انہوں نے اللہ کے سوا اوروں کو سفارشی بنا لیا ہے ؟ فرمایا جیسے کہ وہ اگرچہ کسی چیز کے مالک بھی نہ ہوں اور نہ ہی سمجھتے ہوں، تو بھی۔

شَبَّانًا وَلَا يَعْقِلُونَ (پ: نمر: ۵۵)

سوال :- مِنْ دُونِ اللَّهِ بت تھے، ان کو پکارنا اور سفارشی بنانا کیونکر شرک ہے ؟

جواب :- پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مشرکین مکہ انہیں سفارشی مانتے تھے، وہ انبیاء علیہم السلام، اولیائے کرام اور ملائکہ تھے۔ اور ان کی صورتوں پر بت بنا کر ان کی عبادت کرتے تھے جیسا کہ تفسیر کے حوالہ جات نیز بخاری شریف وغیرہ کے حوالے سے بیان ہو چکا ہے کہ وہ سوائے غیر بزرگان دین میں سے تھے۔

إِنَّ الْكَافِرِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُ لَكُمْ (پ: الاعراف: ۳۴)

جنہیں تم اللہ کے سوا پکارتے ہو وہ تم جیسے بندے ہیں۔

سوال :- اگر وقت انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کو غائبانہ حاجات میں حاجت روا نہ سمجھا جائے بلکہ ان کو بعض وقت سفارشی سمجھ کر پکارا جائے اور بعض اوقات اللہ تعالیٰ کو پکارا جائے تو کیا یہ بھی شرک ہے ؟

جواب :- مشرکین مکہ بھی اپنے معبودوں کو ہر وقت اور ہر کام میں نہیں پکارتے تھے بلکہ زیادہ کھن کا مومن میں وہ اللہ تعالیٰ ہی کو پکارتے تھے۔

وہی ہے جو ہمیں جگمگل در دریا میں پھرتا ہے حتیٰ کہ جب تم کشتیوں میں ہو اور وہ اچھی ہوا

هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ طَحْنَةً إِذَا أَكُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ

سے لوگوں کو لے کر چلیں۔ اور وہ اس سے خوش ہو جائیں تو اچانک کشتیوں پر نذر ہو آگئی اور ان پر ہر جگہ سے موج اٹھی اور انہوں نے جان لیا کہ وہ اس سے گھرے گئے ہیں تو پکارتے ہیں اللہ کو اسی کے لئے پکارنا کرتے ہوئے اگر تو نے پہلے اس سے بچ لیا تو ہم شکر گزار ہوں گے پھر جب اللہ تعالیٰ نے انہیں بچا لیا تو وہ اسی وقت زمین میں ناحی شہادت (شرک) کے پیر جب کشتی میں سوار ہوتے ہیں تو صرف اللہ ہی کو پکارتے ہیں اور جب اللہ انہیں خشکی کی طرف نجات دیتا ہے تو وہ شرک شروع کر دیتے ہیں۔

جب لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہے تو اپنے رب ہی کی طرف رجوع کرتے ہوئے اس کو ہی پکارتے ہیں پھر جب انہیں اپنے ہاں سے رحمت چکھادی تو ایک فرقہ اپنے رب کے ساتھ شرک کرنا شروع کر دیتا ہے۔

جب انہیں بادلوں کی طرح موج ڈھانپ لے تو پکار کر صرف اسی کیلئے خاص کرتے ہوئے اسے پکارتے ہیں پھر جب انہیں خشکی کی طرف نجات دیدیتا ہے تو بعض ان میں سے میانہ روی اختیار کرتے ہیں۔ اور ہماری قدر تول کا انکار صرف بعد ازاں ہی کرتے ہیں۔

پھر جب تمہیں کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اسی سے فریاد کرتے ہو۔ پھر جب تم سے سختی دور کر دیتا ہے تو اس وقت تم میں سے ایک گروہ اپنے رب سے شرک شروع کر دیتا ہے۔

فرما دیجئے کہ تمہیں جنگل اور سمندر کے اندھیروں سے کون نجات دیتا ہے جسے تم عاجزی اور پست بندی میں پکارتے ہو۔ اگر ہمیں اس سے نجات دے تو ہم ضرور شکر گزار ہو جائیں گے۔ فرما دیجئے کہ اللہ ہی تمہیں ان ظلمات اور ہر تکلیف سے نجات دیتا ہے۔ پھر بھی تم شرک کرتے ہو۔

جب انسان کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اپنے رب ہی طرف رجوع کر کے اسے پکارتا ہے۔ پھر جب اسے اپنے ہاں سے نعمتیں دے دیتا ہے تو اسے بھول جاتا ہے جسے پہلے پکار رہا تھا۔ اور اللہ کے شریک بتاتا ہے تاکہ اس کی راہ سے بہکائے۔

تنبیہ:- ان آیات سے معلوم ہوا کہ مشرکین مکہ بھی ان مصائب کے وقت صرف اللہ تعالیٰ ہی کو پکارتے تھے اور مصائب کے دور ہو جانے کے بعد اپنے معبودوں کو پکارنا شروع کر دیتے تھے لیکن پھر بھی اسلامی رو سے مشرک تھے۔ اور آج کل کے مشرک تو ان سے بھی بڑھے ہوئے ہیں۔ ایسے مصائب کے وقت بھی اپنے ہی معبودوں کو پکالتے ہیں چنانچہ کوئی کہتا ہے:-

بگرداب بلافتاد کشتی مردکن یا معین الدین چشتی

اور کوئی کہتا ہے:- ”بہاؤ الحق بیڑا دھک“ (معاذ اللہ)

لفظ الہ کی تحقیق

الہ بمعنی معبود ہے اور وہ عبادت سے مشق ہے۔ لفظ عبادت کے معنی کی تحقیق آگے آئیگی۔ قرآن مجید میں عبادت کی زیادہ تر چار قسمیں آئی ہیں (۱) غائبانہ حاجات میں پکارنا (۲) نذر و نیاز دینا (۳) سجدہ کرنا (۴) طواف کرنا۔

اگر غائبانہ حاجات میں اللہ تعالیٰ کو پکارا گیا اور اس سے ڈر کر یا اس سے امید رکھ کر اس کے سامنے سجدہ کیا گیا اور اس کے نام کی نذر و نیاز دی گئی اور اس کے گھر (بیت اللہ) کا طواف کیا گیا تو یہ سب کچھ اللہ کی عبادت ہوگی۔ اور اگر یہ مورخیر اللہ کے لئے کئے گئے مثلاً کسی پیسہ کو غائبانہ حاجات میں پکارا گیا۔ یا اس سے ڈر کر یا امید رکھ کر اس کی قبر کے سامنے سجدہ کیا گیا۔ اس کے نام کی نذر و نیاز دی گئی یا اس کی قبر کا طواف کیا گیا تو یہ اس پیسہ کی عبادت ہوگی۔ ان تمام اقسام کو کما حقہ سمجھنے کے لئے عبادت کے معنی سمجھنے ضروری ہیں۔

بِرَّيْهِمْ طَبِئَةً وَقَدْ حَوَّاهَا جَاءَتْهُمْ رَيْمٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَجَبْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يُبْعَثُونَ فِي الْأَرْضِ نَحْنُ الْغَافِقُونَ الْحَقُّ ط (پ: یونس: ۳۷)

فَإِذَا دُرِّكُوا فِي الْفُلِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ۝ (پ: عنکبوت: ۷۷)

وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرٌّ دَعَوُا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَفْرَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۝ (پ: روم: ۴۷)

وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَجٌ كَالظُّلُمِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَبِهِمْ مَقْتَصِدٌ وَمَا يَحْجِزُ بَيْنَهُمُ الْوَلَا كُلُّ حَسْبٍ كَقَوْمٍ ۝ (پ: لقمان: ۷۷)

ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ ۝ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۝ (پ: نحل: ۷۷)

قُلْ مَنْ يُخَفِّكُم مِّنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ لَّيْنِ أَجْنَانًا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ قُلْ اللَّهُ يُخَفِّكُم مِّنْهَا وَمِنْ كُلِّ دَرَجَةٍ تَدْعُوهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ۝ (پ: الانعام: ۸۷)

وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسَىٰ مَا كَانَ يَدْعُوهُ إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْتَادًا آلِيًّا ۚ (پ: زمر: ۷۷)

لفظ عبادت کی تشریح

مفسرین نے عبادت کا معنی غایتہ الخشوع والخضوع کیا ہے۔ اور جنس نے غایتہ التذلل کیا ہے۔ اگرچہ معنی صحیح ہے مگر تشریح کا محتاج ہے کیونکہ یہ دیکھنا پڑتا ہے کہ کونسا درجہ ہے جس میں غایتہ الخشوع پایا جاتا ہے۔ والدین اور اساتذہ کے لئے بھی عاجزی کرنی پڑتی ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتابوں میں لفظ عبادت پر بحث کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ عبادت بندگی کا نام ہے یعنی بندہ ہونا یا یہی ذات کے لئے ہو سکتا ہے جس کی طرف بندہ ہر وقت ہر چیز میں محتاج ہو اور اس کے سامنے ذلیل ہو۔ عبادت کا بہترین معنی علامہ ابن قیم نے مدارج السالکین صفحہ ۴۸ جلد اول سطر ۲۸ میں لکھا ہے "العبادة عبادة عن الاعتقاد والشعور بان للمعبود سلطة غيبية (ای فی العلم والتصرف) فوق الاسباب یفقد دیرھا علی النفع والضر فکل دعا ونداء وثنا و تعظیم ینشأ من هذا الاعتقاد فہی عبادۃ۔"

اگر یہ اعتقاد خدائے کے حق میں ہو کہ ہمارے حالات جاننے اور ان میں منصرف ہونے میں اللہ جل شانہ کا مافوق الاسباب غلبہ قبضہ ہے اور اسی اعتقاد کے ماتحت اللہ کریم کو پکارا جائے یا کوئی صفت و ثناء کی جائے، کوئی نذر و نیاز دی جائے یا کسی اور فعل سے تعظیم کی جائے تو یہ سب اللہ کی عبادت اور موجب ثواب ہوگی۔ لہذا اس اعتقاد کے ماتحت مسجد کو آنا، وضو کرنا، دوزانو بیٹھنا وغیرہ سب فعال اللہ تعالیٰ کی عبادت میں داخل ہوں گے۔ اور اگر معاذ اللہ اعتقاد کسی پر و پیغمبر کے متعلق ہو اور اسی اعتقاد کے ماتحت اس پر وفیق و پیغمبر کی طرف کی جائے۔ وہاں جاکر دوزانو بیٹھے۔ اس پر کھڑے اڑے۔ وہاں کچھ شیرینی تقسیم کرے۔ اس کی قبر کو بوسے۔ یا گھر ہی میں بیٹھ کر اس کے نام پر صدقہ و خیرات دے۔ اور اسی عقیدہ کے ماتحت زندہ پیر کے ہاتھوں کو بوسے۔ یا اس کے سامنے دوزانو ہو کر بیٹھے تو یہ سب افعال اس پر کی عبادت ہوں گے اور اللہ کے نزدیک موجب لعنت ہوں گے۔ اور اگر اسی اعتقاد کے ماتحت قرآن مجید یا درود شریف پڑھے۔ یا اور اعمال صالحہ نماز روزہ وغیرہ کرے تو ان کا کچھ بھی ثواب نہ ملے گا۔ بلکہ وہ قرآن کریم اور نماز اس پر لعنت کریں گے۔

بہت سے قرآن پڑھنے والے ہیں جن پر قرآن لعنت کرتا ہے بہت سے نمازی ہیں جن پر نماز انہیں لعنت کرتی ہے بہت روزہ دار ہیں کہ روزہ انہیں لعنت کرتا ہے کیا تم نے حاجیوں کو پانی پلانے اور مسجد حرام کی تعمیر کو اس جیسا سمجھ رکھا ہے جو اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان لایا اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا۔ وہ اللہ کے ہاں برگزیدہ نہیں اور اللہ ظالم قوم کو ہدایت نہیں کرتا۔

فرمادیجئے کہ کیا ہم بتائیں تم کو وہ لوگ جن کا کیا ہوا کارت گیا۔ وہ ہیں کہ جن کی دنیوی زندگی میں کوشش (اعمال صالحہ) بیکار مونی اور وہ خیال کرتے ہیں کہ اچھا کام کر رہے ہیں۔

مشرکوں کو حق نہیں کہ اللہ کی مسجدیں آباد کریں۔ کیونکہ وہ نوظاہر باہر کفر کے کام کرتے ہیں۔ ان کے نیک اعمال ضائع ہو گئے اور وہ ہمیشہ آگ میں رہیں گے۔

ہم ان کے لئے ہوئے کام پر پہنچے تو ہم نے انہیں ڈائی ہوئی خاک کر ڈالا۔ اپنے رب کے منکروں کا حال یہ ہے کہ ان کے کام رکھ جیسے ہیں کہ اس پر آدمی کے دن سخت ہوا چلے۔ اور اپنی کمائی میں سے کسی چیز پر قمار نہ ہونگے یہی ہے دور کی گمراہی۔

اگر اسی عقیدہ مشرکانہ کے ساتھ کوئی مر گیا، اس کے لئے صدقات و خیرات کئے جائیں، دعائیں مانگی جائیں تو کچھ بھی فائدہ نہ ہوگا۔ بلکہ ان کے لئے نہ دعا مانگنی چاہیے نہ خیرات

و صدقات دینا چاہیے اور نہ ان کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیے۔

نبیؐ اور ایمانداروں کو جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے لئے دعائے مغفرت کریں اگرچہ وہ قرابت داری کیوں نہ ہوں۔ جب انہیں معلوم ہو چکا کہ وہ دوزخی ہیں۔

اور ان میں سے کسی میت پر نماز جنازہ نہ پڑھیے اور اس کی قبر پر بھی ہرگز نہ کھڑے ہوں، وہ اللہ اور اس کے رسول کے منکر ہونے اور نافرمان مریے۔

بھلا ایک شخص جسے اپنے کام کی برائی اچھائی نظر آئے اللہ جسے چاہتا ہے بھٹکانا ہے۔

رُبَّ تَالِي الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ يَلْعَنُهُ وَدَبَّ مُصِلٌ وَالصَّلَاةُ تَلْعَنُهُ
رُبَّ صَائِمٍ وَالصَّيَامُ تَلْعَنُهُ۔

أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَآئِمِ وَرِعَادَةَ الْمِسْحَلِ إِحْسَانًا أَمْ كُنْتُمْ بِآلِهَتِكُمْ إِلَّا هُم
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجِهْدْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (پ: توبہ: ۳۵)

قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا (پ: کہف: ۱۷)

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْبُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى الْكُفْرِ بِاللَّهِ
بِالْكَفْرِ أُولَٰئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ (پ: توبہ: ۳۵)

وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لِيُذْهِبَ عَنْهُمْ آلِهَتِهِمْ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَمَا وَادَّاهُمُ ابْتِغَاءُ بِلَالِهِمْ
فِي يَوْمِهِمْ فَاصِفًا أَلَيْفَ دُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ذَٰلِكَ هُوَ
الضَّلَالُ الْبَعِيدُ (پ: البراءہ: ۳۵)

حضرت نبی علیہ السلام کے چچائے مرنے پر آپؐ نے اس کی بخشش کے لئے دعا مانگی تو آیت مذکورہ اتری تھی۔

اور ان میں سے کسی میت پر نماز جنازہ نہ پڑھیے اور اس کی قبر پر بھی ہرگز نہ کھڑے ہوں، وہ اللہ اور اس کے رسول کے منکر ہونے اور نافرمان مریے۔

بھلا ایک شخص جسے اپنے کام کی برائی اچھائی نظر آئے اللہ جسے چاہتا ہے بھٹکانا ہے۔

اور ان میں سے کسی میت پر نماز جنازہ نہ پڑھیے اور اس کی قبر پر بھی ہرگز نہ کھڑے ہوں، وہ اللہ اور اس کے رسول کے منکر ہونے اور نافرمان مریے۔

بھلا ایک شخص جسے اپنے کام کی برائی اچھائی نظر آئے اللہ جسے چاہتا ہے بھٹکانا ہے۔

وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ (پ: فاطر: ۲)

وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ
وَأَنَّهُمْ كَيْدٌ وَمَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ
(پ: زمر: ۴۷)

وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ
وَوَحَّوْا عَلَيْهِمُ الْقَوْلَ فِي أَمْرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْغَنَى
الْأَنْسِ (پ: حم: السجده: ۴۱)

لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَا يَدْعُوا إِلَى أَعْتَادِ الشَّيْطَانِ أُولَئِكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ
أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ (پ: الاعراف: ۳۷)

اللہ تعالیٰ کا دستور ہے کہ جب مشرک لوگ توحید کو قبول نہیں کرتے تو ان کو مصائب میں ڈال دیتا ہے۔ پھر بھی اگر وہ مسئلہ توحید تسلیم نہ کریں اور شک کو نہ چھوڑیں تو ان پر استیلاج کے طور پر نبوی رزق اور عیش و عشرت کے دروازے کھول دیتا ہے اور مشرکین پر خیال کرتے ہیں کہ ان پر خدا کا بڑا فضل و کرم ہے اور ہم اس کے بڑے مقرب بن چکے ہیں۔
وَلَقَدْ آدَسْنَا لَآلِيَ الْأُمَمِ مِنْ قَبْلِكَ فَاخَذْنَا مِنْهُمُ بَالِئَاتٍ وَأَصْنَافًا
لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ۝ فَكَلَّمْنَا بَعْضَ نَسَائِهِمْ بَأْسًا تَصْرَعُونَ
وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
فَلَمَّا تَسَاءَلُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ۖ طَعْنَةً
إِذَا فَرِحُوا بِهَا أُوتُوا أَخَذْنَا مِنْهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ

(پ: الانعام: ۵۷)

اگر کوئی فعل تعظیم اس مشرک کا عقیدے سے پیدا نہ ہو مثلاً استاد، پیر اور والدین کے سامنے دولاؤ بیٹھنا، ان کی خدمت میں تحائف لے جانا سب جائز ہے۔ ان کے مرنے کے بعد دعا و صدقات و خیرات کرنا سب فیعال مسنونہ ہیں لیکن چند افعال امت محمدیہ میں بالکل حرام ہیں خواہ وہ اس عقیدہ شریک سے پیدا ہوں یا نہ۔ جیسا کہ حلف بغیر اللہ، سجدہ بغیر اللہ، کسی ذی روح چیز کی صورت بنانا۔ اس قسم کی اور چیزیں بھی حرام ہیں۔

شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے فتاویٰ عزیزیہ میں لکھا ہے کہ سجدہ تعظیم اور سجدہ عبادت میں فارق صرف نیت ہے یعنی اگر عقیدہ مشرکانہ کے ماتحت غیر اللہ کو سجدہ کر رہا ہے تو وہ سجدہ عبادت ہوگا اگر وہ اسے سجدہ تعظیم کہے اور اگر وہ اس عقیدہ مشرکانہ کے ماتحت نہیں کر رہا تو غیر اللہ کے لئے وہ سجدہ تعظیم ہوگا مگر شریعت محمدیہ میں اس کو بھی حرام کر دیا گیا۔
علامہ ابن قیم کی عبارت کی تشریح سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ریڈیو، ٹیلیو، ٹی، وائرس وغیرہ سے خبروں کا جان لینا شرک نہیں۔ کیونکہ یہ سب سبب کے ماتحت ہیں، مافوق الاسباب نہیں۔ قرآن مجید میں جس قدر علم غیب، تصرف فی الامور اور بکار پر بحث کی گئی ہے وہ مافوق الاسباب پر مبنی ہے جو غیر اللہ کے لئے تسلیم کرنا شرک ہے۔ نیز تعریف سے بھی ثابت ہوا کہ جو بکار غیر اللہ کیلئے شرک ہے وہ غائبانہ حاجات میں ہے۔ مطلقاً بکار شرک نہیں۔ اور مطلقاً غیر اللہ سے امداد طلب کرنا بھی شرک نہیں۔ مثلاً اس کو بکار ارجائے جو سر رہا ہو، تو اس کو بلانا اور بکارنا شرک نہیں۔ جیسا کہ:-

وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَحْسَنِ تَرَاتُفٍ (آل عمران)

اور رسول نہیں پیچھے سے بکار رہا تھا۔

اسی طرح غیر اللہ اگر زندہ موجود ہو تو اس سے امداد و ماتحت الاسباب مانگنا جائز ہے۔ جیسا کہ قَدْ أَنصَرَفْتُ إِلَى اللَّهِ اور أَعْلَنُ نِيَّاتِي يَقُولُ سے ثابت ہے۔ قرآن کریم جس بکار اور استمداد کو غیر اللہ سے شرک قرار دیتا ہے وہ غائبانہ اور مافوق الاسباب ہے۔ نیک پیروں اور ملائکہ اور انبیائے کرام سے متعلق آیات اس پر شاہد اور دال ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے اس تحقیق سے معلوم ہو گیا کہ اگر یہ تمام افعال مذکورہ خالصتہً کے لئے کئے جائیں تو اللہ جل شانہ کی عبادت میں داخل ہیں اور اگر اسی عقیدہ کے ماتحت کسی پیر و فقیہ کے لئے یہ افعال مذکورہ کئے جائیں تو اس پیر و فقیہ کی عبادت ہوگی اور یہ سب شرک ہوگا۔

قرآن کریم میں زیادہ تر عبادت کے دو فرد بیان کئے گئے ہیں (۱) بکار۔ (۲) نذر و نیاز یعنی قرآن مجید میں یہ بنایا جائے کہ غیر اللہ کو غائبانہ حاجات میں بکارنا شرک ہے اور غیر اللہ کے نام پر کسی چیز کی نذر و نیاز دینا بھی شرک ہے۔ یہ دونوں شرک اس بات سے پیدا ہوتے ہیں کہ غیر اللہ کو عالم الغیب و متصرف فی الامور سمجھا جائے۔ اسی لئے قرآن کریم میں غیر اللہ سے عالم الغیب اور متصرف فی الامور ہونے کی نفی اکثراً صراحت کی گئی ہے اس لحاظ سے عام طور پر شرک کی چار قسمیں بیان ہوئی گی (۱) شرک فی العلم (۲) شرک فی التصرف (۳) شرک فی الدعاء اور (۴) شرک فعلی یعنی نذر و نیاز۔

عبادت کا بڑا جزو غائبانہ حاجات میں بکارنا تھا۔ اس لئے قرآن مجید میں اس کو زیادہ بیان کیا گیا ہے۔

سوال: تفسیروں میں یَدْعُوْنَ اور یَدْعُوْنَ وغیرہ کے تحت یَعْبُدُونَ اور یَعْبُدُونَ لکھا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر اللہ کو بکارنا منع نہیں بلکہ ان کی عبادت کرنا منع ہے۔

جواب: دعا کا معنی تمام اہل لغت نے خواندن اور نذر و نیاز لکھا ہے۔ کسی بھی اہل لغت نے دعا کے معنی عبادت نہیں لکھے اور مفسرین نے تَدْعُوْنَ وغیرہ کی جگہ یَدْعُوْنَ لکھا ہے وہ معنی نہیں بلکہ حاصل معنی ہے جیسا کہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے الفوز الکبیر میں لکھا ہے "مفسرین حاصل معنی بطریق اہم بیان می کنند مردمان ناواقف گمان می کنند کہ لفظ معنی کرہ اند

اور جسے چاہتا ہے، راہ دکھاتا ہے۔

اور جو خدا کی توحید سے آنکھیں چرائے تو ہم اس کے لئے ایک شیطان مقرر کر دیتے ہیں۔ پس وہ اس کا ساتھی بن جاتا ہے اور وہ انہیں درست راہ سے روکنا رہتا ہے اور وہ خیال کرتے ہیں کہ صحیح راہ پر ہیں۔

اور ہم نے ان کے ساتھ رہنے والے مقرر کر دیے پس انہوں نے ان کے سامنے مزین کردیا ان اعمال کو جو آگے تھے اور جو ان کے پیچھے تھے اور ان پر عذاب کی بات ٹھیک پڑ چکی ہے جو ان سے پہلے جن اور انسان گذر چکے ہیں بیشک وہ نریاں کا رہتے۔

انہوں نے اللہ تعالیٰ کے سوا شیطانوں کو دوست بنالیا اور خیال کرتے ہیں کہ وہ سیدھی راہ پر ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا دستور ہے کہ جب مشرک لوگ توحید کو قبول نہیں کرتے تو ان کو مصائب میں ڈال دیتا ہے۔ پھر بھی اگر وہ مسئلہ توحید تسلیم نہ کریں اور شک کو نہ چھوڑیں تو ان پر استیلاج کے طور پر نبوی رزق اور عیش و عشرت کے دروازے کھول دیتا ہے اور مشرکین پر خیال کرتے ہیں کہ ان پر خدا کا بڑا فضل و کرم ہے اور ہم اس کے بڑے مقرب بن چکے ہیں۔

آپ سے پہلے بھی امتوں کی طرف رسول بھیجے۔ پس ہم نے انہیں سختی اور تکلیف میں پکڑ لیا تاکہ وہ عاجزی کریں۔ جب ان پر ہمارا عذاب آیا تو انہوں نے زاری کیوں نہ کی۔ ان کے دل سخت ہو گئے اور ان کے اعمال مشرکانہ شیطان نے انہیں خوبصورت کر دکھائے پھر جب کی ہوئی نصیحت کو وہ بھول گئے تو ہم نے ان پر ہر چیز کے دروازے کھول دیئے حتیٰ کہ جب دی ہوئی چیز سے وہ خوش ہو گئے تو ہم نے انہیں اچانک پکڑ لیا۔ پس وہ ناامید رہ گئے۔

اگر کوئی فعل تعظیم اس مشرک کا عقیدے سے پیدا نہ ہو مثلاً استاد، پیر اور والدین کے سامنے دولاؤ بیٹھنا، ان کی خدمت میں تحائف لے جانا سب جائز ہے۔ ان کے مرنے کے بعد دعا و صدقات و خیرات کرنا سب فیعال مسنونہ ہیں لیکن چند افعال امت محمدیہ میں بالکل حرام ہیں خواہ وہ اس عقیدہ شریک سے پیدا ہوں یا نہ۔ جیسا کہ حلف بغیر اللہ، سجدہ بغیر اللہ، کسی ذی روح چیز کی صورت بنانا۔ اس قسم کی اور چیزیں بھی حرام ہیں۔

شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے فتاویٰ عزیزیہ میں لکھا ہے کہ سجدہ تعظیم اور سجدہ عبادت میں فارق صرف نیت ہے یعنی اگر عقیدہ مشرکانہ کے ماتحت غیر اللہ کو سجدہ کر رہا ہے تو وہ سجدہ عبادت ہوگا اگر وہ اسے سجدہ تعظیم کہے اور اگر وہ اس عقیدہ مشرکانہ کے ماتحت نہیں کر رہا تو غیر اللہ کے لئے وہ سجدہ تعظیم ہوگا مگر شریعت محمدیہ میں اس کو بھی حرام کر دیا گیا۔
علامہ ابن قیم کی عبارت کی تشریح سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ریڈیو، ٹیلیو، ٹی، وائرس وغیرہ سے خبروں کا جان لینا شرک نہیں۔ کیونکہ یہ سب سبب کے ماتحت ہیں، مافوق الاسباب نہیں۔ قرآن مجید میں جس قدر علم غیب، تصرف فی الامور اور بکار پر بحث کی گئی ہے وہ مافوق الاسباب پر مبنی ہے جو غیر اللہ کے لئے تسلیم کرنا شرک ہے۔ نیز تعریف سے بھی ثابت ہوا کہ جو بکار غیر اللہ کیلئے شرک ہے وہ غائبانہ حاجات میں ہے۔ مطلقاً بکار شرک نہیں۔ اور مطلقاً غیر اللہ سے امداد طلب کرنا بھی شرک نہیں۔ مثلاً اس کو بکار ارجائے جو سر رہا ہو، تو اس کو بلانا اور بکارنا شرک نہیں۔ جیسا کہ:-

وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَحْسَنِ تَرَاتُفٍ (آل عمران)

اور رسول نہیں پیچھے سے بکار رہا تھا۔

اسی طرح غیر اللہ اگر زندہ موجود ہو تو اس سے امداد و ماتحت الاسباب مانگنا جائز ہے۔ جیسا کہ قَدْ أَنصَرَفْتُ إِلَى اللَّهِ اور أَعْلَنُ نِيَّاتِي يَقُولُ سے ثابت ہے۔ قرآن کریم جس بکار اور استمداد کو غیر اللہ سے شرک قرار دیتا ہے وہ غائبانہ اور مافوق الاسباب ہے۔ نیک پیروں اور ملائکہ اور انبیائے کرام سے متعلق آیات اس پر شاہد اور دال ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے اس تحقیق سے معلوم ہو گیا کہ اگر یہ تمام افعال مذکورہ خالصتہً کے لئے کئے جائیں تو اللہ جل شانہ کی عبادت میں داخل ہیں اور اگر اسی عقیدہ کے ماتحت کسی پیر و فقیہ کے لئے یہ افعال مذکورہ کئے جائیں تو اس پیر و فقیہ کی عبادت ہوگی اور یہ سب شرک ہوگا۔

قرآن کریم میں زیادہ تر عبادت کے دو فرد بیان کئے گئے ہیں (۱) بکار۔ (۲) نذر و نیاز یعنی قرآن مجید میں یہ بنایا جائے کہ غیر اللہ کو غائبانہ حاجات میں بکارنا شرک ہے اور غیر اللہ کے نام پر کسی چیز کی نذر و نیاز دینا بھی شرک ہے۔ یہ دونوں شرک اس بات سے پیدا ہوتے ہیں کہ غیر اللہ کو عالم الغیب و متصرف فی الامور سمجھا جائے۔ اسی لئے قرآن کریم میں غیر اللہ سے عالم الغیب اور متصرف فی الامور ہونے کی نفی اکثراً صراحت کی گئی ہے اس لحاظ سے عام طور پر شرک کی چار قسمیں بیان ہوئی گی (۱) شرک فی العلم (۲) شرک فی التصرف (۳) شرک فی الدعاء اور (۴) شرک فعلی یعنی نذر و نیاز۔

عبادت کا بڑا جزو غائبانہ حاجات میں بکارنا تھا۔ اس لئے قرآن مجید میں اس کو زیادہ بیان کیا گیا ہے۔

سوال: تفسیروں میں یَدْعُوْنَ اور یَدْعُوْنَ وغیرہ کے تحت یَعْبُدُونَ اور یَعْبُدُونَ لکھا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر اللہ کو بکارنا منع نہیں بلکہ ان کی عبادت کرنا منع ہے۔

جواب: دعا کا معنی تمام اہل لغت نے خواندن اور نذر و نیاز لکھا ہے۔ کسی بھی اہل لغت نے دعا کے معنی عبادت نہیں لکھے اور مفسرین نے تَدْعُوْنَ وغیرہ کی جگہ یَدْعُوْنَ لکھا ہے وہ معنی نہیں بلکہ حاصل معنی ہے جیسا کہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے الفوز الکبیر میں لکھا ہے "مفسرین حاصل معنی بطریق اہم بیان می کنند مردمان ناواقف گمان می کنند کہ لفظ معنی کرہ اند

قاضی شہار اللہ صاحب رحمہ اللہ بانی پتی نے ارشاد الطاہر میں لکھا ہے :-

۲۔ پھر جہاں می گویند یا شیخ عبد القادر جیلانی شیلہ اللہ یا خواجہ شمس الدین پانی پتی جائز نیست۔ شرک است۔ شیخ عطار رحمہ اللہ نے فرمایا ہے۔

اقسام شرک

سے مراد یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے سوا کسی پر وفیق و برتری والا نہ ہو اور جن کے لئے علم غیب ثابت کرنا اس کا یہ بزرگ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے علم کے برابر کسی رسول یا پیر فقیر کا علم ثابت کرنا شرک ہو گا کیونکہ اس کا تو دنیا میں کوئی قائل ہی نہیں ہوا۔ جیسا کہ امام رازی کے حوالے سے لکھا جا چکا ہے۔ اور یہ بھی مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ کا علم جمیع مافی العالم و مافوق العالم کو محیط و شامل ہے اور بیرونی فقیروں کا علم صرف جمیع مافی العالم کے لئے ہے تاکہ شرک لازم نہ آئے۔ کیونکہ قرآن مجید سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہو رہا ہے یا جو کچھ کام ہم کر رہے ہیں یا جو کچھ ہمارے سینوں میں ہے، اللہ جل شانہ ہی اسے جانتا ہے۔ اور یہ علم اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے۔ اس طرح کا علم بیرونی فقیروں کے لئے ثابت کرنا خدا تعالیٰ کی صفت میں شرک کرنا ہے۔ جس پر آیات شاہد ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

علیٰ ہذا القیاس اکثریات اسی طرح پر ہیں۔ اب علم غیب کو سمجھنا چاہیے کہ جس پر ایمان و کفر کا دار و مدار ہے۔

کسی پسر و فقیر یا پیغمبر کے لئے یہ ثابت کرنا کہ جمیع مافی السموات والارض یا مافی الصدور یا ہمارے اعمال و افعال کا اسے علم ہے یا اسے ہر وقت تو نہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اسے یہ طاقت دے رکھی ہے کہ جب چاہے یا جس وقت چاہے جو چیز چاہے جان لے جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ طاقت دے رکھی ہے کہ آنکھیں کھولیں اور دیکھ لیں۔ نہ دیکھنا چاہیں تو آنکھیں بند کر لیں۔ اس قسم کی طاقت و قدرت کا غیب اللہ کے لئے ثابت کرنا بھی کفر و شرک ہے۔ اور قرآن مجید کے خلاف ہے۔

فَقَدْ كُوِّنَ لَكُمْ فِي هَذِهِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ۔ یہ بیان کیا گیا ہے کہ مکہ والوں کو عذاب دینا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وبارک وسلم کے قبضہ میں نہ تھا۔ اس کے بعد سوال کیا گیا کہ اچھا اگر تمہیں عذاب لانے کی طاقت نہیں تو اتنا تو بنا دو کہ جس عذاب کا تم وعدہ دیتے جو وہ کب آئے گا۔ اس کا جواب وَعِنْدَ مَفَاتِحِ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا الْهُوَ سے دیا گیا یعنی غیب کی کنجیاں اسی کے پاس ہیں اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

اس سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ نفع و نقصان کی طاقت ہے اور نہ ہی علم غیب کی طاقت اللہ جل شانہ کی طرف سے دی گئی۔ نیز اگر نبی غیبروں کو طاقت ہو تو یوں بتو بہتوب علیہ السلام کو چالیس برس تک پریشان ہونے کی ضرورت نہ تھی۔ اور اصحاب کہت کے معاملہ میں اٹھارہ دن تک انتظار اور قذوف عاکشہ کے واقعہ میں ایک مہینہ تک نبی علیہ السلام کو پریشان رہنے کی ضرورت نہ تھی۔

اسی طرح سلیمان علیہ السلام اور لوط علیہ السلام کے قصے ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ جس وقت سامری نے قوم کو گمراہ کر دیا تھا معراج شریف کے واقعہ میں فرشتوں کا سوال مَنْ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ وغیرہ کے صحیح واقعات اس پر دلالت کرتے ہیں کہ علم غیب اللہ جل شانہ کے سوا کسی دوسرے کو نہیں۔



شُرک فی التصرف یعنی کسی پر فقیر یا پیغمبر علیہ السلام کے لئے یہ ثابت کرنا کہ اس کو غالباً نہ مافوق الاسباب نفع و ضرر دینے کی طاقت ہے۔ یہ شرک فی التصرف ہے۔

تنبیہ: شرک فی التصرف تبہ ہوگا کسی غیر اللہ کو غالباً نہ مافوق الاسباب نفع و ضرر سمجھا جائے اور اگر غالباً نہ ہو تو ایک دوسرے سے امداد مانگنا منع نہیں جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا۔ مَنْ أَنْصَارِي كَأَنَّ اللَّهَ قَالَ أَلْحَوْا دِيُونِي لِحُجْنِ أَنْصَارِ اللَّهِ مَعْلُومٌ ہوا کہ قرآن مجید میں جو غیر اللہ سے نفی ملک اور نفی تصرف فی الامور کی گئی ہے وہ سب غالباً نہ مافوق الاسباب ہے۔ اس کے لئے کچھ شواہد گزر چکے ہیں۔ اور مفصل بحث آگے آگے کی گئی۔

سوال: جب غیر اللہ کو عالم الغیب بالعرض اور متصرف فی الامور باعطائے الہی مانا بھی کفر اور شرک ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ بعض مختبر کتابوں میں استقلال وغیرہ الفاظ کی قید لگی ہوئی ہے۔ جیسا کہ نووی (شرح مسلم) اور فتاویٰ رشیدیہ جداول و دوم کے اول اور اوراق میں لکھا ہے۔

جواب: جن کتابوں میں بالاستقلال یا بالذات کی قیدیں آئی ہیں ان سے مراد یہ ہے کہ اللہ جل شانہ نے پیروں، فقیروں اور پیغمبروں کو طاقت دے دی ہے کہ جس وقت چاہیں جان لیں یا جس کو چاہیں نفع و نقصان پہنچا دیں۔ اس معنی کے بموجب اللہ سے طاقت حاصل کرنے میں بالعرض ہیں۔ پھر اس طاقت کو استعمال کرنے میں مستقل ہیں بالذات کا یہ معنی بالعرض سے بحث ہو سکتا ہے۔ اور یہی معنی غیر اللہ کے لئے مانا کفر اور شرک ہے۔ نصاریٰ نے یہی سمجھا تھا کہ عیسیٰ اور مریم کو اللہ جل شانہ کی طرف سے اختیارات دے گئے ہیں یہودیوں کا بھی یہی خیال تھا کہ اللہ کریم نے عزیز علیہ السلام کو اختیارات دے رکھے ہیں۔ مشرکین مکہ کا بھی یہی خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ، حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام وغیرہم کو اختیارات دیئے ہیں اور اسی معنی کی نفی کے لئے جو غیر اللہ کے لئے ماننا صریح شرک ہے، قرآن کریم آیا۔ پس جن کتابوں میں بالاستقلال کی نفی آئی ہے اس سے یہی مراد ہے۔

اس جمل کے مشرک مولوی اور پیر بالذات اور بالعرض کا معنی یہ کرتے ہیں کہ انبیا علیہم السلام اور اولیائے کرام خود بخود بلا واسطہ مستقلاً عالم الغیب و متصرف فی الامور بالذات نہیں اور بلا واسطہ خدا عالم الغیب اور متصرف فی الامور ہیں۔ یعنی بالذات اور بالعرض کا نہ قرآن مجید سے نہ کسی معتبر تفسیر سے اور نہ ہی کسی فقیہ کی کتاب سے ملتا ہے بلکہ امام رازی نے لکھا ہے جیسا کہ حوالہ گذر چکا ہے کہ اس قسم کے عقیدہ کا انسان آج تک کوئی پیدا نہیں ہوا۔

نیز اگر رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باعطائے الہی سب کچھ جانتے تو لازم آتا ہے کہ معاذ اللہ لَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وغیرہ کہہ کر اللہ اور اس کا پیغمبر لوگوں کو دھوکہ دیتے ہیں۔

اگر اس معنی بالعرض کی وجہ سے عالم الغیب و متصرف فی الامور کہہ سکتے ہیں تو لازم آتا ہے کہ دَبُّ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ اور خالق وغیرہ کا اطلاق بھی کیا جاسکے نیز بالذات کا معنی تو کسی ممکن الوجود کے اندر ہونا بھی محال ہے وہ تو پہلے ہی سے منفی ہے تو لازم آتا ہے کہ قرآن مجید میں بے فائدہ اور بے معنی نفی کی گئی ہے۔

حضرت پیر صاحب بغداد والے کا فتویٰ

جو شخص کسی نبی یا ولی، فرشتہ اور جن یا کسی پیرو فقیر کو کار ساز اور غیب دان جانتا ہے ان کو مصیبتوں میں پکارتا ہے۔ حاجت روا اور مشکل کشا سمجھتا ہے اور یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ وہ ہماری تمام پکاروں کو سنتے جاتے ہیں اور ہمارے کام کو کر دیتے ہیں اس کے متعلق حضرت پیر صاحب بغدادی شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ یہ ہے کہ وہ کافر و شرک ہے اس کا کوئی نکاح نہیں ہے اور فرماتے ہیں کہ جس کا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ اعتقاد ہے کہ وہ بھی ہر بات سنتے جاتے ہیں، وہ بھی کافر ہے۔ مَنْ يَعْتَقِدُ أَنَّ هَكَذَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُ الْغَيْبَ فَهُوَ كَافِرٌ لَا تَعْلَمُ الْغَيْبَ صِفَةٌ مَخْصِيَةٌ بِأَلَلِهِ سُبْحَانَهُ (مرآة الحقیقۃ ص ۱۷۱ مطبوعہ مصر)

فتاویٰ رشیدیہ حصہ سوم ص ۱۱۱ میں ہے کہ غیر اللہ کو درست نہ دینا اور یہ سمجھنا کہ جن کو پکارنا ہوں وہ سن رہے ہیں تو اس سے آدمی مشرک ہو جاتا ہے۔ ہاں جس جگہ متصور سنا نا نہیں ہونا اور نہ یہ عقیدہ ہوتا ہے وہاں شرک نہیں ہوتا۔

سوال: مندرجہ بالا فتویٰ اور مسئلہ کس کس کتاب میں ہے؟

جواب: بحوالہ اوراق ص ۱۱۱ جلد پنجم مطبوعہ مصر۔ یعنی شرح بخاری جلد یازدہم ص ۱۱۱ فتح الباری مطبوعہ مصر ص ۳ جداول ص ۱۱۱ و جلد ۳۹۵ و جلد ۱۳۱ مسامرہ ص ۹ مطبوعہ انصاری دہلی۔ فتاویٰ مولوی عبدالحی جلد دوم ص ۲۹۔ خلاصۃ الفتاویٰ جلد چہارم ص ۲۵۵۔ فتاویٰ عالمگیری مطبوعہ نو لکھنؤ ص ۱۱۱ قاضی خان جلد چہارم ص ۱۶۵ مطبوعہ مصطفیٰ فی۔ شرح فقہ اکبر ص ۱۳۱۔ تفسیر خازن فی آخر سورہ لقمان ص ۱۲۴۔ رد المحتار جلد ۳ ص ۳۱۱ جلد ۲ ص ۲۹ تجنیس صاحب اہدایہ کذا فی فصول العبادۃ ص ۱۱۱ فی مختار الفتاویٰ۔

لَوْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً بِشَهَادَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَا يَتَعَقَّدُ النِّكَاحَ وَيَكْفُرُ بِإِعْتِقَادِهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُ الْغَيْبَ۔ جوابہ الاخلاط میں ہے اِنْ وَهَمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُ الْغَيْبَ يَكْفُرُ فَمَا ظَنُّكَ بِغَيْرِهِ۔ فتح العزيز ص ۱۳۱۔ فتاویٰ بنارہ ص ۲۲۵۔ فتاویٰ مولانا عبدالحی جداول ص ۳۱۱ و جلد دوم ص ۳۱۱ و جلد سوم ص ۱۱۱۔ ان سب کتابوں میں ایسے اعتقاد والے کو کافر کہا گیا ہے۔ اور ہر سہ امام اس پر متفق ہیں۔ قرآن مجید کی پچاس سورتوں میں یہ مسئلہ موجود ہے۔ اور ایک ہزار احادیث تو صرف بخاری شریف میں اس پر شاہد ہیں کسی کو دور سے پکارنا اور یہ سمجھنا کہ اس کو خبر ہوگئی ہے شرک ہے۔

مولانا اشرف علی علیہ الرحمۃ نے تعلیم الدین ص ۱۱۱ اور ہشتی زیور ص ۱۱۱ میں لکھا ہے کہ کسی کو دور سے پکارنا اور یہ سمجھنا کہ اس کو خبر ہوگئی ہے، شرک ہے حضرت پیر صاحب کی غنیۃ الطالبین ص ۶۶۔ فتاویٰ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ تہذیب تقریب ص ۱۱۱۔ مکتوبات امام ربانی جداول مکتوب صد و ہفتم۔ مکتوب حضرت خواجہ محمد معصوم رح جلد سوم مکتوب لازہم ملفوظات حاجی دوست محمد صاحب قندھاری موسیٰ زئی شریف والے اور ارشاد الطالبین قاضی شہناز اللہ میں ہے یا شیخ عبدالقادر جیلانی و یا خواجہ شمس الدین پانی پتی چنانچہ عوام فی گویند، مشرک و کفر است۔

(نوٹ) ایسے عقائد باطلہ پر مطلع ہو کر جو انہیں کافر و مشرک نہ کہے وہ بھی ویسا ہی کافر ہے۔ کوکب الیمانی علی اولاد الزوائی۔ کوکب الیمانی علی الجحلاں والخراطین تو بیخبر المراد لمن تحب فی الاستمداد۔ کالا کافران سب کتابوں میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ ایسے عقائد و الے لوگ بالکل پکے کافر ہیں۔ اور ان کا کوئی شکار نہیں۔

غائبانہ حاجات میں کسی پیر و فقیر یا پیغمبر کو پکارنا کفر و شرک ہے۔ یہی شرک مشرکین مکہ میں تھا۔ اور برہنہ پیر کے شرک فی الدعار زمانے میں ہوتا رہا جس کی پوری تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

شرک فعلی

اس کے سمجھنے کے چار عنوان ہیں۔ ان میں سے دو عنوان شرک سے متعلق ہیں۔ اور دو توحید سے۔

(۱) تحریکات اللہ۔ (۲) تحریکات غیر اللہ۔ (۳) اللہ کی نیازیں۔ اور (۴) غیر اللہ کی نیازیں۔ تحریکات اللہ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض حلال اور طیب چیزوں کو خاص وقت اور خاص مقام میں حرام قرار دیا ہے، ان چیزوں سے تعرض نہ کیا جائے اور ان کو اپنے استعمال میں نہ لایا جائے۔ جیسا کہ بیت اللہ کے گرد اگر حرام میں لکڑی اور گھاس کاٹنا اور شکار کھیلنا اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے۔ یہ مسئلہ سورہ مائدہ میں دیگر سورتوں کی بہ نسبت زیادہ آیا ہے۔ ان کی حرمت کی ایک اجمالی دلیل سورہ مائدہ کی ابتدا میں اللہ عَزَّوَجَلَّ کے حکم سے بیان کی گئی ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ جو چاہے حکم دے سکتا ہے۔ اور تفصیلی دلیل سورہ مائدہ میں دو جگہ بیان کی گئی ہے۔ پہلا مقام وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ مَنِ يَخَافُ بِالْغَيْبِ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کو اس لئے حرام کیا ہے تاکہ ظاہر کر دے کہ اللہ تعالیٰ کو عالم الغیب سمجھ کر اس سے کون ڈرتا ہے۔ پھر آگے جا کر فرمایا وَلَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔

یعنی تاکہ تمہیں یقین ہو جائے کہ اللہ جل شانہ ہر چیز کو جاننے والے ہیں اور قادر بھی ہیں۔ اور اگر تم نے خلاف ورزی کی تو سخت عذاب دینے والے ہیں۔ یہ قسم شرک نہیں بلکہ یہ توحید ہے۔ مقابلہ سمجھانے کے لئے بیان کیا گیا ہے۔

تحریکات غیر اللہ کا بیان

جس طرح اللہ تعالیٰ نے بعض حلال طیب چیزوں کو بعض خاص مقامات مذکورہ بالا مقصد کے پیش نظر حرام کر دیا ہے۔ اسی طرح مشرک لوگ اس کے بالمقابل مرے ہوئے بزرگوں کی قبروں پر سے درخت اور گھاس کاٹنا اور شکار کرنا حرام سمجھتے ہیں۔ بعینہ اسی علت کے ماتحت جو تحریکات اللہ میں بیان کی گئی ہے یعنی غیب ان نافع و ضار خیر و شر کے ان مرے ہوئے بزرگوں کو غیب دان نافع و ضار خیال کر کے یہ کام یعنی درخت وغیرہ نہ کاٹنا، اور کاٹنے والے کو برا جاننا تحریکات غیر اللہ ہے۔ اس کا حکم یہ ہے کہ ان خود ساختہ تحریکوں کو توڑ دو۔ اور انہیں حرام نہ سمجھو۔ اسی طرح سے مشرک لوگ جانوروں کو مرے ہوئے بزرگوں کے نام پر چھوڑ دیتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ یہ جانور اب ہمارے معبودوں کا ہو چکا ہے۔ اس پر سامان لانا یا اسے ذبح کر کے کھانا ہمارے لئے حرام ہے۔ اگر ان تحریکوں کو ہم توڑ دیں گے تو وہ بزرگ ہم سے ناراض ہو جائیں گے۔ جیسا کہ آجکل ہندو لوگ سانڈ چھوڑ دیتے ہیں ویسا ہی مشرکین مکہ نے بحیرہ اور سائبہ وغیرہ بنائے تھے۔ آجکل کے مشرک مرے ہوئے بزرگوں کی قبروں پر جانور چھوڑ دیتے ہیں۔ اگر ان کے کھیتوں میں آ کر چرس تب بھی نہیں روکتے۔ اسی طرح بعض ماکولات (طعام) اس قسم کے بتوتے ہیں جن کو عورتیں کھا سکتی ہیں، مرد نہیں کھا سکتے۔ جیسا کہ آجکل کے مشرک لوگ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا گوند اچکاتے ہیں اور بی بی فاطمہ کی صحنک اس سے مردوں کو کھانا جائز نہیں سمجھتے۔ یا بعض قبائل والے یہ سمجھتے ہیں کہ سبز کھڑا یا سرخ کھڑا استعمال نہیں کرتے۔ اسی طرح پر پورے ہال رکھنا ناجائز سمجھتے ہیں کہ یہ کام کریں گے تو فوراً مر جائیں گے۔ یہ سب تحریکات غیر اللہ ہیں جنہیں قرآن مجید میں مختلف عنوانات کے تحت بیان کیا گیا ہے۔

عنوان ۱۔

أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ یعنی جو جانور تم نے اپنے بزرگوں کے لئے اپنے اوپر حرام کر رکھے ہیں وہ تمہارے حرام کرنے سے حرام نہیں ہوتے جب تم ایمان لا چکے ہو تو ان کو حلال سمجھو۔ وہ سب تمہارے لئے حلال ہیں۔

عنوان ۲۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرَّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (پک: مائدہ: ۱۳۴) اے ایماندارو! اللہ کی حلال کردہ پاکیزہ چیزوں کو حرام نہ سمجھو۔ اور نہ زیادتی کرو اللہ تعالیٰ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ طیبات مابین صاف بیانی ہے یعنی جو چیزیں اللہ جل شانہ نے تمہارے لئے حلال کیں، ان کو تم حرام نہ سمجھو۔

عنوان ۳۔

وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (حوالہ مذکورہ بالا) اور جو اللہ نے تمہیں حلال پاک رزق دیا ہے اسے کھاؤ۔ اور اسی اللہ سے ڈرو جس پر تم ایمان رکھتے ہو۔

اسے لوگو! زمین کی چیزوں میں سے حلال پاکیزہ کھاؤ اور شیطان کے قدموں کی پیروی نہ کرو۔ بے شک وہ تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے۔

اے ایمان والو! جو حلال پاک چیزیں ہم نے تمہیں رزق دیا ہے کھاؤ اور اللہ ہی کا شکر ادا کرو۔ اگر تم اسی کی عبادت کرتے ہو۔

یعنی اگر تم نے تحریمات غیر اللہ کی عبادت ہو جائے گی اور ایسا تعبد دن کا مقصد پورا نہ ہوگا۔

تنبیہ :- جہاں تحریمات غیر اللہ کا بیان ہو وہاں آیات ذیل کا مضمون اکثر آتا ہے۔

جب انہیں کہا جاتا ہے کہ اللہ نے جو نازل کیا ہے۔ اس کی پیروی کرو کہتے ہیں کہ ہم تو اس کی پیروی کریں گے جس پر باپ دادا کو پایا۔ خواہ ان کے باپ دادا نہ کسی چیز کو سمجھتے ہوں اور نہ راہ پاتے ہوں۔ جس چیز پر اللہ کا نام لیا جائے اسے کھاؤ اگر تم اس کی آیتوں پر ایمان رکھتے ہو۔

پانچویں اور چھٹے عنوان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو غیر اللہ کے لئے تحریمیں کرتا ہے وہ مومن نہیں کیونکہ اس نے غیر اللہ کو معبود بنا لیا ہے۔

تمہیں کیا ہو گیا کہ جس چیز پر اللہ کا نام لیا جائے، نہیں کھاتے۔

اور کہتے ہیں کہ یہ میویشی اور کعبیتی ممنوع ہے۔ اسے وہی کھائے جسے ہم اجازت دیں۔

اور کہتے ہیں جو جانوروں کے پیٹوں میں ہے وہ صرف ہمارے مردوں کے لئے ہے اور ہماری عورتوں کے لئے حرام ہے۔ اور اگر وہ مردہ ہوں تو وہ سب اس میں شریک ہیں۔

اللہ نے جو انہیں رزق دیا اس کو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہوئے انہوں نے حرام کر دیا پوچھے کیا اللہ نے دونوں نہ حرام کئے یا دونوں مادہ یکہ وہ بچہ کہ اس پر دونوں مادہ کا بچہ دان مثل ہے۔

مشرک کہیں گے کہ اللہ جانتا تو ہم اور ہمارے باپ دادا شرک نہ کرتے۔

اور نہ ہی ہم کسی چیز کو حرام سمجھتے۔

میں ان کو حکم دوں گا پس وہ ضرور جانوروں کے کان کاٹ ڈالیں گے۔

اس کے کان میں نشان ڈالتے۔

اور وہ جب کوئی فحش کام کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ اسی پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا اور اللہ نے ہمیں اس کا حکم دیا ہے فحش سے یہاں مردانہ طواف کرنا ہے۔

پوچھے تو سہی کہ جو زینت اللہ نے اپنے بندوں کے لئے پیدا کی اور پاک رزق کس نے حرام کیا۔

اسے اولاد آدم مرہ نماز کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو۔

پوچھے کہ بھلا بتاؤ تو سہی اللہ نے تمہارے لئے روزی تارہی پس تم نے اس میں سے حلال اور حرام بٹھرائے۔

نہ جو تمہاری زبانیں بیان کرتی ہیں کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے

اللہ نے کوئی بحیرہ، سائبہ، وسیلہ اور عام نہیں بنایا۔

یہود اونٹ وغیرہ کی حرمت کا اعتقاد رکھتے تھے۔ نصاریٰ نے رہبانیت کی جو سے اپنے جوہر ابن اللہ یعنی متصرف کہتے تھے کہ لئے حرام سمجھا اور شرکین

عنوان ۱۱ یَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (پ: بقرہ: ۲۱۵)

عنوان ۱۲ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ أَنْ تَتَّخِذُوا مِنَّا ذُرِّيًّا (حوالہ مذکورہ بالا)

یعنی اگر تم نے تحریمات غیر اللہ کو حلال نہ سمجھا تو یہ غیر اللہ کی عبادت ہو جائے گی اور ایسا تعبد دن کا مقصد پورا نہ ہوگا۔

تنبیہ :- جہاں تحریمات غیر اللہ کا بیان ہو وہاں آیات ذیل کا مضمون اکثر آتا ہے۔

عنوان ۱۳ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ (پ: بقرہ: ۲۰)

پانچویں اور چھٹے عنوان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو غیر اللہ کے لئے تحریمیں کرتا ہے وہ مومن نہیں کیونکہ اس نے غیر اللہ کو معبود بنا لیا ہے۔

عنوان ۱۴ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ (ایضاً)

عنوان ۱۵ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرَّمَ حَجَرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ

نَشَاءَ (پ: انعام: ۱۶)

عنوان ۱۶ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا

مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَذْوَانُهَا وَإِنْ لَيْكَ مُبِينَةٌ فَبِمِ شَرِّ مَا

عنوان ۱۷ وَحَرَّمَ مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتَرَا عَلَى اللَّهِ

عنوان ۱۸ قُلِ الَّذِينَ كَفَرُوا حَرَّمَ أَمْ لَآ أَنْتُمْ تَشْتُمِدُونَ عَلَيْهِ

أَذْوَانُهَا أَنْ تَشِيعَ (پ: انعام: ۱۷)

عنوان ۱۹ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا

وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ (حوالہ مذکورہ بالا - ۱۸)

عنوان ۲۰ وَلَا مَرَّتْهُمْ فَلَئِنْ كُنَّا إِذَآنَ الْأَنْعَامِ (پ: نساء: ۱۸)

اس پر شاہ عبدالقادر صاحب نے لکھا ہے کہ کافروں کا دستور تھا کہ گناہ یا بکری کا بچہ بت کے نام کر دیا۔ اس کے کان میں نشان ڈالتے۔

عنوان ۲۱ وَإِذَا قَالُوا فَاجِشِدْ قَالُوا وَاحِدٌ تَأْتِيهَا آبَاءُ نَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا

بِهَا (پ: الاعراف: ۳۶)

عنوان ۲۲ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ

الْبَشَرِ (پ: الاعراف: ۳۲)

اس عنوان میں کہ پھر وغیرہ جنہیں لوگ اپنے اوپر حرام سمجھتے ہیں سب کا بیان آگیا۔

عنوان ۲۳ يٰبَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ الْمَسْجِدِ (حوالہ مذکورہ بالا - ۳۲)

عنوان ۲۴ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَتَزَلُ اللَّهُ لَكُمْ مِن رِّزْقٍ فَجَعَلْنَاهُمْ حُرَّامًا

وَحَلَالًا (پ: یوسف: ۶۴)

عنوان ۲۵ وَلَا تَقُولُوا لِمَا أَصْفَ السُّنَنُ الْكَذِبُ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ

(پ: نحل: ۱۵)

عنوان ۲۶ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ (پ: مائدہ: ۱۳)

اس کی تفصیل حضرت شیخ رحمہ اللہ کے الفاظ میں حسب ذیل ہے۔

قَدْ اِعْتَقَدَتِ الْيَهُودُ تَحْرِيمَ الْبَهِيمِ وَاعْتَقَدَتِ النَّصَارَى تَحْرِيمَ مَا حَرَّمَ مِنَ الرِّهْبَانِيَّةِ لِإِلَهِهِمُ الَّذِي سَمَّوْهُ ابْنًا مُتَصَرِّفًا عَقَدَ

الْمُشْرِكُونَ تَحْرِيمُ الْوَصِيَّةِ وَالسَّابِقَةِ وَالْحَامَةِ قَالَ الْحَافِ مَا
يَدْعُوهُ لِلطَّوْاعِغِ وَالسَّابِقَةِ مَا تَرَكَ بَعْدَ ضَرْبِ مَعْدُودَةٍ
وَالْبَيْتِ مَا يَمْنَعُ دُرَّهَا لِلطَّوْاعِغِ وَالْوَصِيَّةِ مَا يَكُونُ عَوْنًا
لِلطَّوْاعِغِ وَلَا يَحْمِلُ عَلَيْهَا شَيْءٌ وَالْوَصِيَّةُ الَّتِي ذَكَرْتُ بَعْدَ أُخْرَى
بِنَاقَةِ بَكْرَتِهِمْ لَيْسَ يَبْغُونَهَا لَطَوًا غِيثًا فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَحِمًا عَلَيْهِمْ
بِهَذِهِ الْآيَةِ -

نے وصیہ سائبہ اور عام کے حرام ہونے کا عقیدہ رکھا پس عام وہ ہے جسے چند
اونٹنیوں کے حاملہ کرنے پر معبودوں کے لئے چھوڑ دیتے تھے۔ بحیرہ وہ ہے جس کا
دودھ معبودوں کے لئے روکا جاتا تھا۔ سائبہ وہ ہے جسے اپنے معبودوں کے
نام پر چھوڑ دیتے تھے اور اس پر کوئی چیز نہیں لاتے تھے۔ وصیہ جس سے دو بچے
پیدا ہو چکے ہوں۔ اس کے بعد معبودوں کے لئے چھوڑ دیتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے
ان پر مذکورہ آیت کے لئے یہ آیت ارشاد فرمائی۔

ایسی تحریمات کا حکم یہ ہے کہ جو یہ تحریمیں کر رہے ہیں اس کے لئے تو یہ چیزیں حرام نہیں ہوتیں۔ اسے چاہئے کہ انہیں استعمال کرے۔ اگر حرام سمجھے گا تو مشرک ہو گا۔ اس کے سوا باقی لوگوں
کے متعلق یہ حکم ہے کہ وہ اس کی تحریم کو غلط سمجھیں لیکن اس چیز کو اس کی رضا مندی کے بغیر استعمال نہ کریں کیونکہ وہ چیز ابھی تک اس کی ملک سے نہیں نکلی اور جو چیزیں کسی ایک شخص کی ملک نہ
ہوں جیسا کہ قبرستان کے درخت اور گھاس کسی ایک شخص کی ملک نہیں بلکہ وہ عامۃ المسلمین کا وقف ہوتا ہے۔ اگر لوگ اس گھاس اور درخت کو اس عقیدہ مشرکانہ کی وجہ سے نہیں کاٹتے تو اسے
مذہبی طور پر کاٹنا چاہئے تاکہ لوگوں کے عقیدہ کی اصلاح ہو۔ اور اگر لوگوں نے ضروریاتِ مسجد کے لئے محفوظ رکھا ہوا ہے تو جائز ہے اور یہ عقیدہ مشرکانہ نہیں۔

نذر اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کی نیازوں کا بیان

یہ شرک نہیں بلکہ یہ توحید ہے۔ مقابلہ یہ قسم ذکر کی گئی ہے۔ اگر کوئی شخص مصیبت وغیرہ میں یوں کہے کہ اگر یہ مصیبت مجھ سے دور ہو جائے تو میں اللہ کے نام پر فلاں چیز ڈنگا
تو وہ جانور یا کوئی چیز تو یہ اللہ کی نذر ہوگی۔ اس کا نام نیاز ہے جسے سنت بھی کہتے ہیں۔ پھر خواہ اس کا ثواب کسی کو بخشے یا اپنے لئے ہی رکھے۔ اسی طرح اگر فاضل مصیبت کے علاوہ اپنے اوپر یہ نہیں
یا ہر ہفتہ میں یہ لازم کر لیا ہے کہ میں اتنی چیز اللہ کے نام پر ڈینگا تاکہ اللہ کی رضا شامل حال ہے اور اللہ تعالیٰ مصائب سے محفوظ رکھے۔ یہ سورت بھی اللہ تعالیٰ کی نذر میں داخل ہوگی۔ اس میں
نذر دینے والے کا یہ عقیدہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ غیب ان ہے اور اعلیٰ الاسباب طاقت سے نافع و ضار بھی ہے۔ اگر میں نے اس نذر کے دینے میں مخالفت کی تو وہ مجھے نقصان دینے پر قدرت
رکھتا ہے۔ یہ نذر خواہ گھر پر ہے یا یوں نذر مان لے کہ میں بیت اللہ میں جا کر اس پر غلاف چڑھاؤں گا یا وصال جا کر اتنے کمرے ذبح کروں گا تو یہ سب اللہ کو ہم کی نذر میں داخل ہوگا۔ اس سلسلے کے لئے بھی
قرآن مجید میں مختلف عنوانات ہیں۔

ہر امت کے لئے ہم نے ایک مقام کو قربانی کی جگہ بنا دیا تاکہ جو کچھ انہیں اللہ نے مویشی ذبح
دیا ہے ان پر اللہ کا نام لیں۔

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّيُذَكَّرُوا فِيهِ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ حَسِيرٌ
بِحَقِّهِ الْأَنْعَامِ (پ: ۵۷: ۵۸)

(اے اللہ خالصتہً) یعنی اللہ کے لئے نذر میں پوری کر دو (انہ خاندن)
تاکہ وہ اللہ کے لئے جو انہیں مویشیوں میں سے رزق دیا ہے۔ چند مقررہ دنوں
میں ان پر اللہ کا نام یاد کریں۔

وَلْيُذَكَّرُوا فِيهِ وَرَزَقَهُمْ ط (حوالہ مذکورہ بالا ۱۱)
وَيَذَكَّرُوا فِيهِ وَاللَّهُ فِي آيَاتِهِ مُعَلِّمٌ لِّمَا رَزَقَهُمْ مِنَ الدَّهْنِ
بِحَقِّهِ الْأَنْعَامِ ط (حوالہ مذکورہ بالا ۱۱: ۱۲)

اور بدن کو ہم نے تمہارے لئے اللہ کی نشانی بنا دیا۔ (بدن سے مراد اونٹ اور
گائے وغیرہ ہیں۔

وَالْبُذْنُ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مَقَرًا لِّشَعَائِرِ اللَّهِ ط (حوالہ مذکورہ بالا ۱۱: ۵۷)

اے ایمان والو! اللہ کی یادگاروں کی بے حرمتی نہ کرو اور نہ شہر حرام، ہری
اور قلا ندولے جانوروں کی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجِدُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحَرَامَ
وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ - (پ: ۱۶: ۱۷)

اللہ تعالیٰ نے بیت حرام، شہر حرام، ہدی اور پٹے والے جانوروں کو لوگوں
کے لئے قیام کا سبب بنایا۔

جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشُّهُرَ الْحَرَامَ
وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ - (پ: ۱۷: ۱۸)

تعبیر :- قرآن مجید میں تحریمات اللہ اور نبی اللہ کا مسئلہ بہت کم بیان ہوتا ہے۔ جتنا لکھا جا چکا ہے قریباً اتنا ہی ہے اور تحریمات غیر اللہ اور نبی اللہ کا مسئلہ
قرآن مجید میں بکثرت آتا ہے اس لئے کہ اس میں شرک کی نفی کی جاتی ہے اور یہی دو قسم شرک کی ہیں۔

نذر غیر اللہ یعنی غیر اللہ کی نیازوں کا بیان

جس طرح اللہ تعالیٰ کی نذر میں دو صورتیں بیان ہو چکی ہیں، بعینہ وہی دو صورتیں خدا تعالیٰ کے سوا کسی بیرونی یا غیر اللہ کے لئے مانی جائیں تو وہ نذر و نیاز
غیر اللہ کہلائے گی۔ اس میں اس بیرونی کو عالم الغیب اور متصرف فی الامور مافوق الاسباب ماننا پڑتا ہے۔ اس قسم کی نذر و نیاز دینا شرک ہے اس کا کھانا خنزیر کی طرح
حرام ہے خواہ ذبح کر کے وقت بِسْمِ اللہ آکرنے سے بچا جائے یا نہ۔ پس آج کل اولیاء اللہ کی قبور پر جو عرس کئے جاتے ہیں اور ان عرسوں کے لئے لوگ پہلے ہی سے غلہ لائے
اور جانور وغیرہ پر کے نام پر لکھ دیتے ہیں پھر عرس کے روز قبر پر لے جاتے ہیں، یہ سب غیر اللہ کی نذر ہے۔ اس کا کھانا حرام ہے۔ اسی طرح کسی دلی وغیرہ کی قبر پر غلاف تیل وغیرہ
اس عقیدہ کے ماتحت لے جاتے ہیں سب غیر اللہ کی نذر میں داخل ہے۔ اگر اس نذر دینے والے کا عقیدہ مشرکانہ ہے اور ظاہر زبان سے یہ کہتا ہے کہ میں ایصالِ ثواب کیلئے قبر پر
ذبح کر رہا ہوں، یہ سب حرام ہوگا۔ یہ سب بھی مختلف عنوانات کے ساتھ قرآن مجید میں بیان کیا گیا ہے۔

أَوَّلُ :- حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالذَّهْنُ وَكُلُّ خَنْزِيرٍ وَمَا أَهْلُ

تم پر ضرور، دم مسفوح، خنزیر کا گوشت اور وہ شے جس پر غیر اللہ کا

لَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ دُورًا (پ: صائدہ ۲۶۱)

دوم :- قَالَ لَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ دُورًا (پ: صائدہ ۲۶۱)

شاہ عبدالقادر دہلوی نے اس مقام پر لکھا ہے کہ اس سے مراد غیر اللہ کی ندیں

سوم :- اِنَّكُمْ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ السَّيِّئَاتِ وَالَّذِي هُوَ لِحَاظِ نَزِيرٍ وَمَا

اَهْلًا بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ (پ: بقرہ ۳۱)

چہارم :- وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُوبِ (پ: صائدہ ۱۶۱)

وَأَنْ تَشْتَفِيَهُمْ أَبَا لَا زَلَامَ

ختم :- وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا

لِللَّهِ بِرِزْقِهِمْ وَهَذَا لِلشُّرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا

يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ (پ: انعام ۱۶)

پنجم :- وَكَذَلِكَ يَكْتُمُ الْيَهُودُ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ

لِيُرَدُّوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ (پ: انعام ۱۴۶)

ہشتم :- قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا

مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ (حوالہ مذکورہ بالا)

نہم :- سَوَاءٌ أَوَّلَ حَقٍّ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُشْرِكُوا (حوالہ مذکورہ بالا ۱۴)

قَالَ مَقَاتِلَ لَا تَشْرِكُوا الرِّضَاءَ فِي الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ (خازن)

دہم :- أَوْفِئْنَا أَهْلَ لَيْلٍ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ بِهٖ (حوالہ مذکورہ بالا ۱۸)

یا زوہم :- قُلْ اِنَّكُمْ حَرَّمَرْتُمُ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْاِثْمَ

وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا كُنْتُمْ يَكْفُرُونَ بِهِ سُلْطَانًا

وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَحْكُمُونَ (پ: اسراف ۴۱)

المراد بالاشترک الذر للغير الله (التفسير الكبير) یعنی مراد اثم (گناہ) سے غیر اللہ کی نذر ماننا بھی ہے۔

دوازدہم :- وَرَأَى يَهُودُومَنَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ (پ: توبہ ۴۴)

سیزدہم :- وَجَعَلُوا لَنَا لَآئِعَةً يَتَعَلَّمُونَ نَصِيبًا مِمَّا دَسَّرَقْنَاهُمْ

(پ: ۱۲ - نحل ۷۶)

چہار دہم :- فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ (پ: حج ۳۶)

پانزویہم :- وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ (حوالہ مذکورہ بالا)

نام لپکا رہا ہے، حرام ہے۔

کہا شیطان نے کہ میں تیرے بندوں سے ایک مقرر حصہ لوں گا۔

نیا نہیں ہیں۔

اس کے سوا نہیں کہ حرام کیا گیا تم پر مردار اور خون اور خنزیر کا گوشت اور

وہ چیز جو غیر خدا کیلئے نامزد کر دی گئی ہو۔

اور حرام ہے جو حقانوں پر ذبح کیا گیا۔

اور یہ بھی حرام ہے کہ تم جوئے کے تیروں سے بانٹو۔

جو کھیتی اور مویشی اللہ نے پیدا کئے ان میں سے اللہ کے لئے ایک حصہ مقرر کرتے

میں اور اپنے خیال کے مطابق اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کے لئے ہے پس جو ان کے

شریکوں کے لئے ہو وہ تو اللہ کو نہیں پہنچتا۔ اور جو اللہ کے لئے ہو وہ ان کے

شرکاء کو پہنچ جاتا ہے۔

اسی طرح بہت سے شرکوں کیلئے ان کے شریکوں نے اولاد کا قتل کرنا خوبصورت

کردیا تاکہ انہیں ہلاک کریں اور ان پر ان کے دین کو حلال کر دیں۔

نقصان میں ہوئے وہ جنہوں نے سولے علم کے یوقوفی سے اپنی اولاد کو

قتل کر دیا اور اللہ پر بنیان باندھ کر جو اس نے انہیں رزق دیا تھا اسکو حرام کر دیا۔

کر دیا۔

جس دن انہیں کاٹوان کا حق ادا کرو اور بے جا خرچ مت کرو۔

مقاتل نے کہا اپنے معبودوں کو کھیتی اور جانوروں میں شریک نہ کرو یعنی

ان کا حصہ نہ لکھ لا کرو۔

یا جبری چیز جس پر غیر اللہ کا نام لپکا رہا گیا ہو۔

فرما دیجئے نچتہ بات ہے کہ میکے رہنے بے حیائی کی کھلی اور چھپی باتوں کو

حرام کر دیا۔ اور گناہ ناحق کی زیادتی کو اور تمہارے اللہ کے ساتھ اس

چیز کو حرام ٹھہرانے جس کی اللہ نے کوئی دلیل نہیں اتاری اور یہ کہ اللہ

پر ان جانی بات کہو، سب حرام کر دیا۔

جو اللہ اور اس کے رسول نے حرام کی ہیں انہیں حرام نہیں سمجھتے۔

ہمارے دیئے ہوئے رزق سے ان کے لئے حصہ مقرر کرتے ہیں جنہیں وہ

جانتے بھی نہیں۔

پلیدی یعنی بتوں سے بچو (یعنی ان کی نیانہ دیا کرو)

جھوٹ بات سے بچو۔ یعنی غیر اللہ کی نیانہ دینے سے بچو۔ تشریح آگے ملاحظہ ہو۔

نقش آیات تحریمت غیر اللہ

ان کا حکم یہ ہے کہ ایسی تحریمیں باطل ہیں ان کو اٹھانا چاہیئے اور جو تحریمیں ایسی تحریموں کے ذریعہ سے حرام کی گئی ہوں انہیں حلال سمجھنا چاہیئے۔ ایسی تحریمیں کہنے والا کافر و مشرک ہے۔

آیات	حوالہ	ترجمہ
أَحَلَّتْ لَكُمْ مِمَّا كَرِهْتُمْ الْأَنْعَامَ	پ: ۲: صائدہ ۴۶	تمہارے لئے چوپائے مویشی حلال کئے گئے ہیں۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ	پ: ۶: صائدہ ۱۳	اے ایمان والو! امت حرام ٹھہراؤ ستھری چیزیں جو اللہ نے تم پر حلال کی ہیں۔
لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا طَائِرَاتِ اللَّهِ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ه	پ: ۶: صائدہ ۱۳	اور حد سے نہ بڑھو۔ اللہ نہیں چاہتا حد سے بڑھنے والوں کو۔
وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي	پ: ۶: صائدہ ۱۳	اور کھاؤ اللہ کے دیئے ہوئے سے جو حلال ہو اور ستھرا اور ڈرتے رہو اللہ سے

آیات	حوالہ	ترجمہ
اَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۵	پ ۶ : مائدہ : ۱۲۶	اور کھاؤ اللہ کے دیئے ہوئے سے جو حلال ہو اور رستہ اور ڈرتے رہو اللہ سے
(۳) يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۵	پ ۳ : بقرہ : ۲۱۷	لے لو کھاؤ زمین کی چیزوں میں سے جو حلال ہے پتھر۔ اور شیطاں کے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ رَابِعًا تَعْبُدُونَ ۵	پ ۲ : بقرہ : ۲۱۶	قاریوں پر۔ وہ تمہارا ظاہر دشمن ہے۔
(۴) وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَفْقَرْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا وَآبَاؤُنَا كَانُوا	حوالہ مذکورہ	اے ایمان والو! کھاؤ ستھری چیزیں جو تم کو روزی دی ہے اور شکر کرو اللہ
آبَاءُهُمْ لَا يَحْقُقُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۵	پ ۵ : انعام : ۱۳۷	کا اگر تم اس کے بندے ہو۔
(۵) فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ		اور جو ان کو کہتے چلو اس پر جو نازل کیا اللہ نے کہا انہوں نے چلیں گے اس
بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ۵		پر جس پر دیکھا اپنے باپ دادوں کو بھلا اگرچہ ان کے باپ دادے نہ عقل رکھنے
(۸) وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ		ہوں نہ راہ کی خبر۔
(۹) وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا	پ ۸ : انعام : ۱۴۷	سو تم کھاؤ جس پر نام لیا اللہ کا اگر تم کو اس کے حکم پر یقین ہے
إِلَّا مِنْ شِئَاءٍ بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ طُهُورُهَا		اور کیا سبب ہے کہ تم نہ کھاؤ اس میں سے جس پر نام لیا گیا اللہ کا
وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتَرَأَ عَنْكَ		اور کہتے ہیں یہ مولیٰ اور کھیتی منع ہے اس کو نہ کھاوے مگر جس کو ہم چاہیں اپنے
اللَّهُ سَبِّحْهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۵		خیال پر اور بعضے مواشی کی پیٹھ منع ٹھہرایا ہے اور بعضے مواشی کے ذبح پر نام نہیں
(۱۰) وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَكُلُوا مِمَّا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةً		لیتے اللہ کا اس پر جھوٹ باندھ کر۔ سزا دے گا ان کو اس جھوٹ کی۔
لِلذِّكْرِ وَلَها وَلِغَيْرِهِمْ عَلَىٰ أَزْوَاجٍ وَإِنْ يَكُنْ		اور کہتے ہیں کہ جو اس مویشی کے پیٹ میں ہے سو وہ ہمارے مرد کھائیں اور حرام ہے
مَسْنُونَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَبِّحْهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۵		ہماری عورتوں پر اور جو مردہ ہو اس میں سب شریک ہوں وہ سزا دے گا
إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۵		ان کو ان تقریروں کی اور بے شک وہ حکمت والا بڑا جاننے والا ہے۔
قُلْ مَا أَدْكُرِينَ حَرَّمَ إِلَّا نَجْسًا إِنَّمَا اسْتَمَلْتُ		پوچھو تو دونوں نہ حرام کئے ہیں یا دونوں مادہ یا جو پیٹ میں ہے مادوں کے
عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَنْثَىٰ ۵		پیٹ میں۔
(۱۲) سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا	پ ۸ : انعام : ۱۸۷	اب کہیں گے مشرک اگر اللہ چاہتا تو ہم شریک نہ ٹھہرتے اور نہ ہمارے باپ اور نہ حرام
وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرِّمْنَا مِنْ شَيْءٍ ۵		کر لیتے کوئی چیز۔
(۱۳) وَلَا مَرْتَهُمْ فَلْيَغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ	پ ۵ : نساء : ۱۷۷	اور ان کو سکھاؤں گا کہ بدلیں اللہ کی بنائی ہوئی صورت۔
(۱۴) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ فَاحْشَہُ قَالُوا وَاحِدٌ نَّا عَلَيْهَا آبَاءُنَا	پ ۸ : اعراف : ۳۷	اور کریں جب کچھ عیب کا کام کہیں ہم نے دیکھا اسی طرح کرتے اپنے باپ دادوں کو اور
وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا ۵		اللہ نے ہم کو یہ حکم کیا۔
(۱۵) قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ ۵	پ ۸ : اعراف : ۳۷	تو کہیں نے حرام کی زینت اللہ کی جو پیدا کی اس نے اپنے بندوں کے واسطے اور کھانے کی مل
الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّسْقِ ۵		چسپروں کو۔
(۱۶) يَسْئَلُ أَهْلُ دِمَ حُذِّ ذَا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا		اے اولاد آدم! پہن لو اپنا لباس ہر نماز کے وقت اور کھاؤ اور پیو اور حد سے مت لکھو۔
وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ۵		تو کہہ بھلا دیکھو تو جو اللہ نے اتاری تمہارے واسطے روزی بچہ تم نے ٹھہرایا اس میں سے
(۱۷) قُلْ أَدْعَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ	پ ۱۱ : یونس : ۶	کوئی حرام اور حلال۔
مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا ۵		اور مت کہو وہ بات جو کہ تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام
(۱۸) وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا	پ ۱۳ : فصل : ۱۵۷	مے۔
حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ ۵		نہیں ٹھہرایا اللہ نے بحیرہ اور نہ سائبہ اور نہ وصیلہ اور نہ حام۔
(۱۹) مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَهِيمَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَ	پ ۷ : مائدہ : ۱۳۷	
لَا حَرَامَ		

۴۷ نقشہ آیات متعلقہ تحریمات اللہ

ان کے متعلق حکم یہ ہے کہ ان کو باقی رکھنا اور ان کی حرمت کو قائم رکھنا ضروری ہے۔

آیات	حوالہ	ترجمہ
إِلَّا مَا يَنْتَلِي عَلَيْكُمْ غَيْرُ مَجْلِي الصَّبِيرِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَتَّبِعُونَ مِنَ الْقَصْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُ بِالْغَيْبِ	پ ۶: مائدہ: ۱۶ پ ۴: مائدہ: ۱۲	سوائے اس کے جو تم کو سنا دینگے مگر حلال نہ جانو شکار کو اپنے احرام میں اللہ حکم کرتا ہے جو چاہے۔ اے ایمان والو! اللہ تم کو آزمائے گا اللہ کچھ شکار کے حکم سے جس پر پہنچیں ہاتھ تمہارا اور تیرے تاکہ ظاہر کرے اللہ کون اس سے ڈرتا ہے بے دیکھے۔

اللہ کی نذر و نیاز سے متعلق آیات

آیات	حوالہ	ترجمہ
وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّبَدَنِكُمْ وَاسْمَ اللَّهِ عَلَى مَآرِزِهِمْ مِنْ بَيْنِهِمْ أَلَا تَعْلَمُونَ وَلِيُفَوِّدُوا ذُرِّيَّتَهُمْ وَيَذَرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي آيَاتِهِمْ مَعْلُومَتٍ عَلَى مَا ذَرَرْتَهُمْ مِنْ بَيْنِهِمْ أَلَا تَعْلَمُونَ وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحُرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ جَعَلَ اللَّهُ الْكَبْشَةَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ قِيَامَ النَّاسِ وَالشُّهُرَ الْحُرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ	پ ۱۴: حج: ۵۴ " " " " ۴۴ " " " " ۵۴ پ ۶: مائدہ: ۱۴ " " " " ۱۳	اور ہر فرقہ کو ہم نے ٹھہرا دی ہے قربانی کہ یاد کریں اللہ کو وقت چوپایوں کے جو ہم نے ان کو دیئے۔ اور پوری کریں اپنی منیتیں۔ اور پڑھیں اللہ کا نام کئی دن جو معلوم ہیں ذبح پر چوپالیوں کے جو اس نے دیئے ہیں ان کو۔ اور کعبہ کے چڑھانے کے اونٹ ٹھہرائے ہیں ہم نے تمہارے واسطے نشانی اللہ کے نام اے ایمان والو! بے حرمتی نہ کرو اللہ کے نام کی چیزوں کی اور نہ ادب والے جینے کی اور نیاز کے جانوروں کی جو مکہ کو جا دیں اور نہ قلا دے والے جانوروں کی۔ اللہ نے کیا کعبہ عزت والے گھر کو لوگوں کو قائم رہنے کا سبب اور عزت والے جینے کو اور حرم کی قربانیوں اور قلا دوں والے جانوروں کو۔

نقشہ آیات متعلقہ نذر لغير اللہ

ان کا کھانا حرام ہے اور دینے والا کافر شرک ہے۔

آیات	حوالہ	ترجمہ
حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدُّوْلُ حُمُ الْخَنَزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَقَالَ لَا تَتَّخِذُوا مِنْ عِبَادِي تَصِيْبًا مَفْرُوضًا إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَالْحُمُ الْخَنَزِيرِ وَمَا أَهَلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَشْجَارِ	پ ۶: مائدہ: ۱۴ پ ۶: نسآ: ۱۴ پ ۲: بقرہ: ۲۱ پ ۱: مائدہ: ۱۴ " " " "	حرام ہوا تم پر مردار اور لہوا اور گوشت سور کا اور جس پر نام پکارا گیا اللہ کے سوا کا۔ اور وہ بولا کہ میں البتہ لوگ تیرے بندوں میں سے حصہ ٹھہرایا ہوا۔ یہی حرام کیا ہے تم پر مردار اور لہوا اور گوشت سور کا اور جس پر نام پکارا گیا اللہ کے سوا کا۔ اور جو ذبح کیا گیا کسی ستھان پر۔ اور یہ کہ بانٹا کرو پالنے والے کر۔

[illegible]

ما حرموه من ذلك (تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۲۵)

(۴) والغرض من سياق هذه الآية الكريمة الرد على المشركين الذين ابتدعوا ما ابتدعوا من تحريم المحلات على انفسهم بأرائهم الفاسدة من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ونحو ذلك فامر رسولهم ان يخبرهم انه لا احد فيما اوحاه الله اليه ان ذلك حرم وانما حرم ما ذكر في هذه الآية الميتة والدم المسفوح والحمل الخنزير وما اهل لغير الله به وما عدا ذلك فلم يحرم انما هو مسكوت عنه فكيف تزعمون انتوا انه حرام من ابن حرمتموه ولم يحرمه الله - (ابن کثیر ج ۲ ص ۲۵)

(۵) قوله: - حَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ مِنَ الْبَحِيرَةِ وَالسَّائِبِ وَغَوَاهِ (روح م ۳ ج ۸)

(۶) قوله: - مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا - فنسب اليه سبحانه تحريم ما لم يحرم (روح م ۳ ج ۸)

(۷) قوله: - المراد قصرهم لعمدة الخ انه رد على المشركين في تحريمهم ما احل الله من بحيرة وسائبة واخوانها وتحليلهم ما حرم الله من هذا المذکور كما نهم قالوا تلك حُرِّمَتْ عَلَيْنَا لَكِنَّ هَذِهِ اُحِلَّتْ لَكُم فاعلم انهم ما حرم عليكم الا هذه فهو قصر قلب (ما شيه بياض ص ۱۲)

(۸) نزلت في المشركين حرموا على انفسهم البحيرة والسائبة الخ يعني يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا كما ذكر ابن جرير - (عبد الحكيم على البياض ص ۱۲ نقلًا عن البحر المواجه)

(۹) قُلْ لَا آجِدُ فِيهَا أَوْحِيَ إِلَيَّ الْخ - قد جمع صاحب المذرك بين الوجوه الثلاثة المذكورة فقال قُلْ لَا آجِدُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ اَوْحِيَ الْقُرْآنَ لان وحي السنة قد حرم غيره او من الانعام لان الآية في رد البحيرة واخوانها (تفسیر احمد ص ۲۵)

(۱۰) انما المراد مما رزقهم الله اعور من ان يكون بها ثور وسواها (تفسیر احمد ص ۲۵ تحت آية حَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ م)

(۱۱) يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ الخ - فالطيبات حلال مطلقا وقد فسر بعضهم بالبحيرة والسائبة والوصيلة والحام يعني كلوا البحيرة واخوانها ولا تاكلوا الميتة واخوانها (تفسیر احمد ص ۲۵)

(۱۲) وَمَا أَهْلَ بِهِ لغير الله - مطلب یہ ہے کہ جن جانوروں پر اللہ کے سوا بت وغیرہ کا نام پکارا جائے یعنی اللہ کے سوا کسی بت یا جن یا ملائکہ یا روح خبیث یا پیر یا پیغمبر کے نام زد کر کے ان کے تقرب یا رضا جوئی کی نیت سے ذبح کیا جائے اور محض ان کی خوشنودی کی غرض سے ان کی جان لگا لئی مقصود ہو تو ان سب جانوروں کا کھانا حرام ہے گو بوقت ذبح تکبیر پڑھی جائے اور اللہ کا نام لیا ہو - (ما شیه حضرت شیخ الہند مرحوم سورہ بقرہ)

(۱۳) اَيْضًا - اَيْضًا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ اَلْمَيْتَةَ - دوسرا جواب یہ کہ حرمت گواشیا مذکورہ ہی میں منحصر مانا جائے مگر حرام ضانی ہو یعنی انہیں چیزوں کے لحاظ سے تسلیم کیا جائے جن کو مشرکین نے اپنی طرف سے حرام کیا تھا جیسے بحیرہ سائبہ وغیرہ تو مطلب یہ ہوا کہ ہم نے تم پر فقط میتہ اور خنزیر وغیرہ حرام کیا ہے اور جو تم ساند وغیرہ کی تعظیم تحریم کے قائل ہو - محض تمہارا افتراء ہے -

(۱۴) اَيْضًا - يَأَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا - (پ: بقرہ: ۱۶) اہل عرب بت پرستی کرتے تھے اور بتوں کے نام ساند بھی چھوڑتے تھے اور ان جانوروں سے نفع اٹھانا حرام سمجھتے تھے - اور یہ بھی ایک تم شرک ہے -

جو کچھ زمین سے پیدا ہوا ہے - کھاؤ بشرطیکہ وہ شرعاً حلال طیب ہو تو نہ فی نفسہ حرام ہو - جیسے کہ مردار اور خنزیر اور وما اهل به لغير الله وغیرہ انتہی -

الحاصل ان تمام مندرجہ بالا عبارات وحوالہ جات سے ظاہر ہے کہ تحریمات غیر اللہ اور نذر لغير الله دو علیحدہ اور مستقل مقصود ہیں - اور ان کا حکم بھی صاف طور پر معلوم ہو گیا کہ تحریمات غیر اللہ کو مٹانا چاہیے - یعنی ان کا کھانا حلال ہے - اور نذر لغير الله مانی کفر و شرک ہے اور اس کا کھانا بالکل حرام ہے - یہ مقام نہایت قابل غور ہے - اور سمجھنے کے لائق ہے - کیونکہ اس میں بڑے بڑے مفسرین سے لغزش ہو گئی ہے -

وَكُنَّا لَكُمْ شُرَكَّاءَ فِي الْقَتْلِ اَوْ لَا دَعْوَةَ لَكُمْ بِهِمْ - یعنی مشرکین اس قدر شرک میں منہمک ہو چکے تھے کہ بسا اوقات یہ منت ماننے کہ اگر میرے اتنے بیٹے ہو جائیں گے یا فلاں مراد ہو رہی ہو جائے گی تو ایک بیٹا فلاں پیر یا فقیر یا بت کے نام پر ذبح کرونگا - اور یہ سکہ ذیل عبارت سے نکلتا ہے -

(۱) تفسیر احمد ص ۱۵ میں ہے - اَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ

(۲) اسی طرح تفسیر بضاوی مصری ص ۱۵ میں ہے اور تفسیر حقانی میں ہے کہ بابل اور نینوا کے شہروں میں یہ رسم کثرت سے تھی - اس میں بالتفصیل ذکر ہے حتی کہ اپنی اولاد کو منت کے طور پر ایک وقت مقررہ پر آگ میں جلاتے تھے -

(۳) اور تفسیر روح المعانی جلد ۱ ص ۱۵ میں ہے - قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ اَلَايَةُ قِيلَ اَنَّهُمْ كَانُوا يَنْذِرُ احَدَهُمْ اِذَا بَلَغَ بَنُوهُ عَشْرًا فَخَوَّاهُ وَاحِدًا مِنْهُمْ كَمَا فَعَلُوا عَبْدًا لِمَطْلَبٍ فِي قِصَّتِهِ الْمَشْهُورَةِ دَالِيَهُ اَنَّهُ لَعَنَ اَبْنَاءَهُ وَاسْلَمَ بِقَوْلِهِ اَنَا ابْنُ الدَّبِيحِيِّ -

تنبیہ - یہ قصہ ہدایہ کے مقب ۱۵ میں حضرت عباسؓ کے تذکرہ میں مولانا عبدالحی صاحب لکھنؤیؒ نے نقل کیا ہے -

عنوانات کے بعض الفاظ و جمل کی تشریح

وَمَا أَهْلَ لغير الله - مفسرین نے ما سے مراد مذکورہ لیا ہے - پھر یہ کا معنی علی کیا ہے پھر اس آیت کا معنی یوں کیا ہے کہ وہ جانور جو غیر اللہ کی تعظیم کے لئے ذبح کیا گیا ہو وہ حرام ہے خواہ اس پر ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھی گئی ہو یا نہ - بعض مفسرین نے اس آیت سے یہ مراد لی ہے کہ ذبح کے وقت

صراح میں ہے کہ مفسرین نے جو معنی کیا ہے اس کا حاصل معنی بنا دیا جائے جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے لغز الکبیر میں مفسرین کا طریقہ لکھا ہے۔ اس بنا پر یہ اعتراض رفع ہو جاتا ہے کہ مفسرین کے قول کے مطابق بنا کا معنی علیٰ کہ ناظر ہے۔

في الصراح أهل المعتزلة إذا رفع صوته بالتلبية وبالتسمية على الذابحة فخرجوا بالماء هو لفظ يرفع به الصوت أي اسم الله مثلاً والمرأ من قوله تعالى وَمَا أَهْلٌ أَيْ لَفْظ يرفع به الصوت لمعظم غير الله والتقرب إليه -

پس مطلب یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر وہ قول جو غیر اللہ کے تقرب کے لئے پیدا کیا جائے اس قول کو ہی حرام کر دیا اور اسی وجہ سے ہر وہ مال جس سے غیر اللہ کا تقرب مقصود ہو حرام کر دیا ہے۔ اور بعینہ یہی حاصل ہے اِنَّهُ رَجَبٌ اَوْ فِسْقٌ اَوْ لَغْوٌ غَيْرُ اللّٰہ سے ای ذات فسق الخ یعنی مراد اس سے کلمہ ہے اور قَاتِبْنُوْا قَوْلَ الدُّوْہ کا معنی بھی یہی ہے کہ اپنے قول سے ہی بچو جس کی وجہ سے نذر غیر اللہ حرام قرار دی گئی ہیں اور اِنَّ تَسْقِيَهُمْ اَوْ لَا تَسْقِيَهُمْ اِنَّكُمْ لَعِنَیْہِمْ اِنْ لَمْ تَنْصُرُوْہِمْ بِمَا لَمْ يَنْصُرُوْہِمْ سے ای تفصیل القسمۃ عند الاصنام۔

مشرکین عرب کا یہ رقیہ تھا کہ مشرک چیز کو تقسیم کرنے کے لئے اپنے معبودوں کی جگہ پر لے جاتے تھے۔ وہاں تبرینوں میں کچھ لکڑیاں (تیر وغیرہ) رکھی ہوتی تھیں جن میں سے بعض پر لَکَ النَّصْفُ اور بعض پر لَکَ الثَّلَاثُ اور بعض پر لَکَ شَيْءٌ لَکَ وغیرہ کلمات لکھے ہوتے تھے۔ اور مشرکین کا اعتقاد یہ تھا کہ ہمارا معبود ہمارے حال کو جان رہا ہے اور متصرف بھی ہے وہی ہمیں دیکھ رہا ہے۔

اسی طرح جب کوئی کام کرنا چاہتے تھے تو وہاں بعض نیزے اور تیر رکھے ہوتے جن میں بعض پر اَفْعَلْ اور بعض پر لَا تَفْعَلْ لکھا ہوتا تھا ان کو نکالتے۔ اگر اَفْعَلْ نکل آتا تو وہ کام کرتے ورنہ اس کام کو نہیں کرتے تھے۔ اور ایسے اوقات میں اپنے معبودوں کے لئے کچھ نذر بھی پیش کرتے تھے۔ اور چونکہ یہ اعتقاد شرک تھا اس لئے ایسی تقسیم کو بھی حرام کر دیا گیا اور اسی سبب سے وہ مال جس سے غیر اللہ کا تقرب مقصود ہو اس کو بھی حرام کر دیا گیا۔ یعنی یہ ایک اجماعی بات ہے کہ جس چیز سے بھی غیر اللہ کا تقرب مقصود ہو یا اس اعتقاد کہ اس معبود (باطل) کو اس میں تصرف حاصل ہے وہ حرام بلکہ محض ہے۔ فکذلک ما یؤخذ الی ضرائع الکرام تقریباً الیہم فہو باطل۔ بعینہ ہر وہ چیز دنبہ، بکرا، چادہ، غلہ، تیل، پھل، پھول، نذر و نیاز جو اولیئہ کرام کے تقرب کے لئے ان کو حاجت اور مشکل کشا سمجھ کر ان کی قبور وغیرہ پر ملے جاتے ہیں۔ وہ بالاتفاق حرام ہیں جیسا کہ شامی وغیرہ نے تفریح کی ہے اور حرمت کی وجہ دلاصل یہی تقرب اور غیر اللہ کو متصرف ماننے کا اعتقاد ہے۔ اس غیر اللہ کی نذر کے حرام ہونے پر تو اجماع ہے۔ ہاں البتہ اس میں اختلاف ہے کہ آیا عوام الناس کی نذر بھی اس میں داخل ہے یا نہیں تو ان کا اگر اعتقاد یہ ہو کہ اولیائے کرام ہمارے حالات کو جانتے ہیں اور ہمارے معاملات میں متصرف ہیں اور حاجت روا ہیں اور امداد دے سکتے ہیں تو یہ نذر بھی صریح حرام اور شرک ہے۔ اور اگر یہ اعتقاد نہیں ہے بلکہ نذر تو اللہ کے نام کی ہے اور اللہ ہی کا تقرب حاصل کرنے کا خیال ہے لیکن اس سے محض ایصالِ ثواب اولیائے کرام کے لئے مقصود ہے تو یہ جائز ہے۔

وَالسَّادَةُ الْمُخْتَلِفَةُ قَبِيلٌ صَبَا إِلَى الْعَرَبِ كَافَّةً

جان لے کہ اکثر عوام جو نذر مردوں کے لئے دیتے ہیں اور جوتیل، چراغ اور دیگر اشیاء کہ ادلیائے کرم کے تقرب کے لئے ان کی قبروں پر لائی جاتی ہیں وہ بالاجمال باطل اور حرام ہیں اور لوگ اس میں مبتلا ہو چکے ہیں اور خصوصاً زمانہ حاضرہ میں۔

اعلم ان النذر الذي يقع للاموات من الحوام وما
يؤخذ من الزيت والشمع ونحوها مما ينقل الى ضوائع
الاولياء الكرام تقربا اليهم فهو با لاجتماع باطل وحرام قد
ابتلى الناس بذلك ولا سيما في هذه الاعصار.

وفی الشامی

اولیٰ ذی ذریعۃ لا یفاد قنديل فوق ضریح الشیخ
اولیٰ لمنکدة کما تفعل النساء من نذر نیت
سیدی عبدالقادر رحمہ ویوقد فی المنارة جهة الشرق باطل و
اقبح منه المنذر بالقراءة فی المنارة مع اشتماله علی الغناء
واللعب وایہاب ثواب ذلک المحضرت المصطفیٰ صلی اللہ
علیہ وسلم۔

شامی میں ہے کہ مزار پر یا منارہ میں چراغ روشن کرنے کے لئے تیل،
چراغ اور دیگر اشیا کہ اولیائے کرام کے تقرب کے لئے
اور مشرق کی جانب منارہ میں روشن کیا جاتا ہے باطل ہے۔ اور اس سے بھی بہت
برایہ ہے کہ منارہ میں گولے بجانے کے ساتھ تلاوت قرآن مجید
اور اس کا ثواب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچانے کی نذر مانے۔

جس وقت کوئی شخص اپنی حاجات میں اولیائے کرام کے تقرب کے لئے نذر ماننا ہے تو اس کے دل میں یہ خیال پیدا ہے کہ اب وہ ولی نیک بندہ میری
نذر پر مطلع ہے اور وہ میری مدد کرے گا۔ اسی کا نام تقرب ہے اسی لئے صاحب بحر الرائق نے وجہ حرمت میں ایک وجہ حرمت یہ بھی بیان کی ہے۔
متھا انہ ظن ان المیت ینصرف فی الامور دون اللہ تعالیٰ وذلک کفر و
ان الاولیاء انکرا یتصرفون فی الامور من النفع والضرر وذلک کفر و
اسی لئے مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ نے مجموعہ فتاویٰ جلد ثانی ص ۹۰ میں لکھا ہے کہ غیر اللہ کی نذر و منت حرام ہے اور منذر غیر اللہ شری
ہو، فرنی ہو، ہر امیر و مغرب پر اس کا کھانا حرام ہے۔

چونکہ لوگ اولیائے کرام کی نذر اس خیال سے دیتے ہیں کہ اولیاء اللہ سب کچھ جانتے ہیں اور خدا تعالیٰ سے ہمارا کام کروا دیتے ہیں یہی عقیدہ کفار مکہ کا بھی تھا
جیسا کہ آیات ۱۔ مَا نَعْبُدُہُمْ اِلَّا لَیَقُولُوا اِلٰی اللّٰهِ نُنْفِیْہِمْ اَوْ یَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا یَنْفَعُہُمْ وَلَا یَضُرُّہُمْ اُولٰٓئِکَ لَشِقَاقٌ اُولٰٓئِکَ سَخِرَ لَہُمْ
عِندَ اللّٰهِ اِسْرَافُہُمْ۔

اگر غیر اللہ کے تقرب کی نیت نہ ہو اور کسی فقیر کو بطور صدقہ دے تو وہ بوجہ صدقہ مبتداً اس فقیر کے لئے لینا جائز ہے۔ یہ تب جائز ہے جب کہ شیخ کی نذر ہونے
کا خیال بالکل نہ رہے۔ اور تقرب الی اللہ کا خیال ہو۔ ورنہ اگر شیخ کی نذر کا خیال ہو تو اس کا صدقہ مبتداً سمجھ کر لینا بھی مکروہ تحریمی ہے۔

مخلوق کے لئے نذر ماننے کی حرمت پر اجماع ہونے کی وجہ سے شرع میں اس کا جواز
ثابت نہیں۔ کیونکہ وہ حرام ہے۔ اور خادم شیخ کے لئے بھی اس کا لینا جائز نہیں۔
ہاں فقیر کو بوجہ صدقہ کے طور پر لینا جائز ہے۔ اور جب تک نذر دینے والا تقرب
الی اللہ کا ارادہ نہ رکھے شیخ کی نذر سے قطع نظر نہ کرے اور فقیر دل پر اس کے خیر
کرنے کا قصد نہ کرے اس کا لینا مکروہ تحریمی ہے۔

بعض ان وجہ حرمت سے یہ ہے کہ نذر عبادت ہے اور غیر اللہ کی
عبادت کرنا کفر ہے۔

عبادات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اگر غیر اللہ کی نذر دیتا ہے اور اعتقاد یہ رکھتا ہے کہ فلاں پیر و فقیہ یا پیغمبر سے حالات جانتے ہیں اور مافوق الکوا
میں امور میں متصرف ہے تو اس نذر کا کھانا ختم میری طرح حرام ہے اور دینے والا کافر ہے۔ اس صورت کو کسی نے مکروہ نہیں لکھا بلکہ تمام اسے کفر و شرک
اور حرام قطعی لکھتے ہیں۔ لینے اور کھانے کی اجازت صرف ایک صورت میں لکھتے ہیں کہ بادشاہ مسلمان ہو، مشرکوں پر فتح پائے، ان کے بیٹوں کو قوت دے، ان کی
نیازات پھین لے تو کھانا جائز ہے۔ یا وہ نذر دینے والا عقیدہ کفریہ و شرکیہ سے توبہ کرے پھر وہ چیز بطور ایصالِ ثواب دے تو اس کا لینا دینا اور کھانا
کارِ ثواب ہے۔

تفسیر احمدی میں دوسرے پاس کی تفسیر میں جو لکھا ہے کہ اولیاء اللہ کی نذر و نیاز کا کھانا جائز ہے۔ مرد و دے جب تک کہ اس کی یہ تائید نہ کی جائے
کہ نذر کا مشرک نہ عقیدہ جب بدل گیا تو اس کا کھانا جائز ہے جیسا کہ اس کے منہ سے یہ چیز مترشح ہے۔ اگر کسی نے جانور نذر غیر اللہ اسی عقیدہ مشرکانہ کے
تحت ذبح کر دیا۔ اس کے بعد اس کا مشرک نہ عقیدہ اسلامی عقیدہ میں تبدیل ہو گیا تب بھی اس جانور کا کھانا حرام ہے کیونکہ اس کے مشرک نہ عقیدہ کے لئے اس کا
فعل منقطع ہو چکا ہے لیکن یہ خیال ہے کہ بوجہ ملک کسی کا بگرا وغیرہ کہنا درست ہے مثلاً فلاں کی بھینس ہے یا فلاں کا بکرا ہے یہ جائز ہے کیونکہ وہ اس کا مالک ہے۔ یہ نیت
امنافہ کی گئی ہے مگر کسی کے تقرب کے لئے نامزد کرنا حرام ہے مثلاً پیر کے لئے بکرا ہے کیونکہ پیر صاحب مالک نہیں۔ یہاں تقرب ہوتا ہے۔ اور اگر یہ نیت ہو کہ اس کا
اس کا ثواب فلاں بزرگ کی روح کو پہنچے تو یہ جائز ہے بلکہ بطور صدقہ کسی کے نام پر کوئی چیز مقرر کر دینا منع نہیں جس طرح حضرت سعدؓ نے اپنی ماں کے لئے کنواں
بطور تصدق بنایا تھا۔ عبادات مالیہ کا ثواب بخشنا اتفاقاً جائز ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں اور غیر اللہ کی حرمت پر اجماع ہے۔ نذر البتہ اس میں ہے کہ جو نذر میں
عوام الناس دیتے ہیں کیا ان میں غیر اللہ کا تقرب مراد ہوتا ہے یا نہیں اس لئے اسے بعض نے حرام اور بعض نے مکروہ تحریمی لکھا ہے اور جو نذر اولیاء اللہ کے تقرب کیلئے
دی جائے اس کو کفر قطعی حرام لکھا ہے کسی امام کا اس میں اختلاف نہیں! اختلاف عوام الناس کی نذروں میں ہے کہ وہ غیر اللہ کے تقرب کے لئے ہوتی ہیں یا تصدق کے لئے!
اگر کوئی جانور اولیاء اللہ کے تقرب کے لئے نذر دیا جائے تو وہ نذر مراد ہوگا اور اگر اسی ارادہ کے تحت اس نے ذبح کیا تو وہ ذبح مراد ہوگا۔ اگرچہ ذبح کے وقت بسم اللہ اللہ اکبر
کہے۔ تفسیر نیشاپوری میں ہے۔

وقال علماء ناولان مسلماً ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب
الى غير الله صار مرتداً وذبيحته ذبيحة مرتد ولو ذكر اسم الله عليه انتمى
اسم الله كما تام ليا مائے۔ وھکذا فی فتاویٰ مولانا عبدالحی اللکھنوی وفتاویٰ الشاہ عبدالعزیز الدہلوی رحمہ۔

پس ان حوالہ جات سے معلوم ہوتا ہے کہ جس جانور کی نذر حرام ہے۔ اگرچہ اس پر ذبح کے وقت بسم اللہ اللہ اکبر پڑھا جائے۔ اسی طرح مدارک اور کبیر
میں سورہ مائدہ کی تفسیر میں اور بیان القرآن اور تفسیر عزیزی وغیرہ میں ہے جنہوں نے مَا اٰهْلَیْہِ لِحٰجِرِ اللّٰہِ کا معنی مَا ذَبَحَ کیا ہے یا عتبار لغت کے
بالکل غلط ہے جیسا کہ تفسیر فتح البیان جلد ۲۸ میں اس کی تفصیل ہے جن مفسرین نے مثلاً ابن جریر ابن کثیر وغیرہ نے مَا ذَبَحَ کا لفظ لکھا
وہ حاصل معنی ہے اور انہوں نے وہ صورت لکھی ہے جو ملک عرب میں زیادہ رائج تھی۔

قُلْ هَبْ لِيْ رِزْقًا ان المسلم اذا ذبح للنعی صلی اللہ
علیہ وسلم کفر فکیف بالذبح

لسائر الاموات ط
وفي مسند احمد: لعن الله من ذبح لغير الله اعلى تعظیم
عنید اللہ۔

وفي الخرائج لعبد الفقير لاجل التبیث
انہ لا یجوز ذبح البقر والغنم عند القبور لقوله علیہ السلام
لا تعقر فی الاسلامی عند القبور ھکذا فی سنن ابی داؤد۔

فتاویٰ رشیدیہ جلد ثانی لٹ میں ہے کہ اگر کوئی جانور نذر کسی بت یا عیسیٰ علیہ السلام کے نام پر ذبح کرے تو اس کا کھانا حرام ہے گو ذبح کے وقت اس پر
اس پر بسم اللہ پڑھی جائے۔

دیباچه

فتح الرحمن فی ترجمہ القرآن

از پیشوائے عارفان و مقتدائے عالمیان حضرت امام ولی اللہ بن عبدالحکیم دہلوی قس سر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد نامہ و درود خدا یا تبارک و تعالیٰ که رافت نامہ قرآن را برائے بندگان خود نازل فرموده تا مرضی او را از نامرضی باز شناسند و از مکاید نفس و غلطات اعمال قبیح و اعتلاقی خبیثه خلاص شوند و بحقیقۃ القدس راہ یابند و نزدیک پروردگار خویش مرضی باشند. ممکن نبود که ازین مہلکہ بجاتی میسر شود اگر خود دستگیری نفرمودی و متصور نبود که ازین غلطات مہلکہ تلاشی بدست آید اگر خود را بنمودی منت او تعالیٰ قلب و قالب ما را احاطہ کرده است وجود او ظاهر و باطن ما را درگرفته و درود و سلام بر آنحضرت عالی مقام کہ ما را بر سعادت و ادرین مطلق ساخت و مصالح نشأتین بوجہ اتم بیان فرمود پس هیچ بیانی نباشد واضح تر از بیان آنحضرت و هیچ رحمتی نباشد بالاتر از رحمت آنحضرت - نیک بخت ترین ما آنست کہ اتباع سنت آنحضرت کند و بدبخت ترین ما آنست کہ از ماہ متابعت منحرف شود و آشنند آن لکالہ الا اللہ و وحدہ لا شریک لہ و آشنند آن محمداً عبدہ و رسولہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ و سلمہ

اتابعد

نصیحت و نیک خواہی مسلمانان و در ہر زمان و در ہر مکان رنگ دیگر دارد و اقتفا دیگر نماید. و لہذا علمای دین و کبرای اہل یقین در تفسیر حدیث و عقائد و فقہ و سلوک تصانیف متنوع ساخته اند و تالیفات گوناگون پرداختہ. طائفہ شاہراہ اطباب اختیار نموده اند و فرقہ کوچہ اختصار پیش گرفته جماعت بزبان عجم سخن گفته اند و گروہی بخت عرب در سفتہ - و درین زمانہ کہ ما در انیم و درین اقلیم کہ ما ساکن آنیم نصیحت مسلمانان اقتفا میکنند کہ ترجمہ قرآن عظیم بزبان فارسی سلیس و روزمرہ اقلیم متداول بی تکلف و نصیای غمالی و بی تصنع عبارت آری بغیر تعرض قصص مناسب و بغیر ایراد توجیہات منشعب تحریر کرده شود تا خواص و عوام ہمہ یکسان فہم کنند و صغار و کبار یک و ضح اوراک نمایند. لہذا این فقیر را داعیہ این امر خیر خاطر بخیتہ و خواہ نخواہ بر سر آن آوردند - یک چند در تفحص ترجمہا افتاد کہ ہر کرا از تراجم بیزارانی کہ بخاطر مقرر شدہ است مناسب یا بد و زبر و بیج آن گوشہ و کیف ما ممکن پیش اہل عصر مرعوب نماید در بعضی تطویل مہل یافت و در بعضی تفصیل غفل و بیج یک موافق آن میزان نیفتاد و لا حرم عزم تالیف ترجمہ دیگر مصمم شد و تصویب ترجمہ زہرا دین بر روستے کار آمد - بعد از ان سفر حرمین اتفاق افتاد و آن سہ روز ہم گشت -

بعد از سالہای چند عزیزی پیش این فقیر خواندن قرآن با ترجمہ آن شروع کرد این صورت سہ جہان آن عزم شد و بر سر آن آورد کہ بقدر خواندن سہا سہا نوشتہ شود چون قریب ثلث قرآن رسیدہ شد آن عزیز را سفری پیش آمد و آن تحریر در حین توقف افتاد و بعد از مدتی با تہریری پدید آمد و غیر بار آن خطرہ پارینہ را یاد آورد و قدامت ثلث قرآن کشیدہ برد چون ملاکثر حکم اہل مقرر است بعضی یا ان گفته شد کہ آن مسودہ را مبیض کنند و آن ترجمہ را مقرون بآیات قرآن نویسند تا نسخہ مستقل گردد و آن یا بر سعادت مند روز عید الاضحی سنہ خمسین بعد الالف و الماتہ در تبیض شروع نمود چون تبیض بجا آمد تسوید رسید باز عزم را انتہائی پدید آمد و تا آخر قرآن مسودہ و کات ختم التسوید فی اوائل شعبان دھم التبیض فی اوائل رمضان سنہ احدی و خمیس بعد از ان در سنہ ست و خمیس با تمام باور دینی عزیز القدر خواجہ محمد امین اگر ماللہ تعالیٰ بشہودہ آن کتاب را روای پید شد و در حین مدارست آمد نسخہ متعذر گشت و اہل عصر بآن اقبال نمودند - لہذا الحمد کہ آن نقش کہ خاطری لبست بہ آمد آخر پس پردہ تقدیر پدید و قبل از شروع در مقصود لایداست از تمہید مقدمہ تا خواص درین کتاب خصوصاً و در فہم ترجمہ قرآن عموماً بر وجہ بصیرت واقع شود

مقدمہ

در بیان مقصد چند کہ تقدیم آن بر کتاب رسم قدیم مستفان است
این کتاب از فن ترجمہ قرآن عظیم است بدول نظم عربی را عبارت فارسی ادا کرده شد بار عایت نحو و ملاحظہ تقدیم ماحقہ التقدیم و اظہار محذوف و موافقت نظم ترجمہ با نظم قرآن در ترتیب الفاظ الاور جائیہ بسبب اختلاف معنی رکاکت لفظ یا تعقید ولالت لازم می شود آنچه ضرورت است از اسباب نزول و توجیہ مشکل بقدر ضرورت بکار آمد بوجہیکہ درین کتاب با مثل کتاب وجیز و جلالین باشد و عامل بر مشاکلت و جیز و جلالین شہادۃ حجتہ الاسلام غزالی است بر آنکہ خوانندہ مثل وجیز طبقہ سفلی از علم تفسیر و رمی یا بدو نام این کتاب
فتح الرحمن فی ترجمہ القرآن مقرر کردہ شد و نام مستفان این کتاب احمد بن عبدالحکیم است و لقب مشہور ولی اللہ دہلوی و طنا العری نسباً الحسن اللہ الیہ والی مشائخہ و والدیہ مقرر

این کتاب بعد خواندن متن قرآن و رسائل مختصر فارسی است تا فهم لسان فارسی به تکلف دست دهد و بتخصیص صبیان اهل حرف و سپاهیان که توقع استیفاء علوم عربیه دارند
 و اول سن میز این کتاب را ایشان تعلیم باید کرد تا اول چیزی که در جوف ایشان افتد معانی کتاب الله باشد و سلامت فطرت از دست نرود و سخن ملاحظه که میر فتح صوفیه
 صافی مستتر شده عالم را گمراه میسازد و فریفته کند و ارجحیت معقولیان خام و سخن منسوب به نظام لوح سینه را ملوث سازد و نیز آنکه بعد انقضای شطرنج عمر توفیق نوبه یا بند تحصیل
 علوم آیه متوانند این کتاب ایشان را باید آموخت تا در تلاوت قرآن حلاوتی یابند و منفعت آن در حق جمهور مسلمانان متوقع است - انشاء الله العظیم
 اما در حق صبیان و مبتدیان خود ظاهر است چنانکه گفته آمد و سایر انبیا روزگار که اکثر اوقات بتغییل معاش مشغول اند و در وقت فراغ باید که بایک دیگر حلقه بنشینند و کسی
 که بر عبارت فارسی قدرت داشته باشد و اندکی از فن تفسیر بهره یافته یا بر عریزی این ترجمه را گذرانیده باشد بقدر وسعت وقت یک دو سوره یا ترجمه آن بر تریل و تبیین و در توقف بر کلام تمام
 بخواند تا همه بشنوند و بمعانی آن مغلوط شوند و تشبیهی پیدا کرده باشند باصحاب کرام که همین دستور حلقه حلقه می نشستند و فارسی ایشان قرار می میگرفت و این قدر فرق است که صبی کرام بلیغ خود
 زبان عربی فهم میکردند و این جامع توسط ترجمه فارسیه و چنانکه یاران سعادتمند شنوی مولانا سید جلال الدین و گلستان شیخ سعدی و منطق الطیر شیخ فرید الدین عطار و قصص فارابی و نهضات مولانا
 عبدالرحمن جامی و امثال آن نقل مجلس دارند چه باشد اگر این ترجمه را بهمان اسلوب در میان آورند و حصه از شغل خاطر باوراک آن گذارند - اگر آن شغل با کلام اولیا الله است این شغل کلام
 الله است و اگر آن مواظبت حکیمان است این مواظبت حکم الحاکمین است و اگر آن محتوبات عزیزان است این محتوبات رب العزت است - شش تن باین المثنیین اگر انصاف دهی فائده
 اصلی از نزول قرآن اتعاطی است مواظبت آن و استقامت بهدایت آن نه صرف تلفظ آن هم معتمد است پس چه مسلمانی بدست آورده است که یک مدلول قرآن را نفهمد و کدام حلاوت
 وارد آنکه مدلول کلام الله نداند و آنکه بر لغت عربیه اطلاعی تمام دارند و تفسیر را بر استخوان گذرانیده اند حاجت خواندن این ترجمه ندارند لیکن امیدواری از فضل حضرت باری است که این
 جماعه نیز اگر دین کتاب نظر کنند تحت لفظ قرآن پیش ایشان روشن تر شود و بر غبار تاریک و روشن تر شود و بر غبار تاریک و روشن تر شود و بر غبار تاریک و روشن تر شود
 بتازگی استفاده نمایند - و این ترجمه باری شگفت بر جمهور خلق الله موعظ شده که ایشان استقصاء و جوهر اعراب و استیفاء توجیهات کلام را و استیفاء قصص را احتمال ندارند و اگر تحصیل علم آیه
 تکلیف داده شود معلوم نیست که آن صورت متحقق شود یا نه و بعد تحقیق آن صورت ممکن که داعیه تعمق در آن علوم پیدا شود و مقام عمر دین و اوجی صرف گردد و چنانکه اکثر اهل علوم آله را می بینیم -
 هیچ بهتر از آن نیست که در جبهه ادبی از علم تفسیر در اول عمر اکتساب کرده شود تا اگر علوم آیه بدست آید این نیز ممد و نوبه در اتمام مقصد دلی بود و اگر بدست نیاید حصه از مقصود بدست آورده
 باشد و خسارت محض نیافته باشد -

صنایع قلندر سزوار بمن منانی که دراز و دور دیدیم ره و دم پارسائی

و طریق و تحریر درین کتاب است که هر آیتی را جدا نوشته شده مقررون ترجمه آن و در ترجمه آن لسان متعارف و روزمره متداول اختیار نموده آمد - و هر چه زیاده از تحت اللفظ است
 اگر یک و کلمه است بهفظ یعنی یا مثل آن متمیز ساخته شد و اگر کلامی است مستقل اول آن بلفظ مترجم گوید و آخر آن بلفظ و الله اعلم معلوم کرده شد و منها لکن و قصص منقذ قرآن اکتفا بیک
 و وفقره لازم دیده شد و در اسباب نزول از قصص مطول نکته استخراج نموده شد تا امکان رعایت سیاق آیات ضروری دانسته آمد و استمداد این کتاب در آنچه متعلق بنقل است از اصح تفاسیر
 محدثین که تفسیر بخاری و ترمذی و حاکم است کرده شد و تا امکان از اخبار ضعیف و موضوعه احتراز نموده شد و قصص اسراییل را که از علمای اهل کتاب منقول است نه از حدیث خیر البشر علیه و علی آله
 الصلوٰت و التسلیات داخل کرده نشد - الا در جائیکه کشف معنی لغیر ابرو آن میشود و ضرورت قیج المحظورات - و این ترجمه ممتاز است از ترجمه های دیگر بخند و جو
 یکی آنکه نظم قرآن را مثل مقدار آن از فارسی متعارف ترجمه کرده شد با ظهار مراد و لطافت تعبیر و از آنچه در ترجمه های دیگر یافته می شود از انطباق عبارت ترجمه و رکات تعبیر و اعجام مراد
 بقدر امکان احتراز نموده شد -

و دیگر آنکه سائر تراجم از دو حالت خالی نیست - یا ترک کرده اند قصص متعلق بقرآن مطلقا یا استیفاء جمیع آن نموده اند و درین ترجمه اده متوسط اختیار نموده شد پس جائیکه معنی آیه متوفی
 است بر قصه بقدر ضرورت و در کلمه از آن انتخاب کرده آورده شد و جائیکه معنی آیه موقوف بر قصه نبود ترک نموده آمد
 قسم آنکه از توجیهات متنوعه توجیه قوی باعتبار عربیت واضح باعتبار علم حدیث و علم فقر و اقل در صورت از ظاهر اختیار نموده شد و کسیکه تفسیر و جبر تفسیر حلالین که بمنزله اصل این ترجمه
 اند و سائر تفاسیر ملاحظه درین حرف شک ندارد

چهارم آنکه این ترجمه بوجهی واقع شده است که شناسندگان اعراب قرآن و تعیین محذوف و مرجع ضمیر و محل تفسیر و عبارت مقدم و مؤخر کرده شده است می تواند دانست و آنکه
 شناسنده مخفیست از اصل غرض محروم نماند

پنجم آنکه ترجمه های قدیم خالی از دو حالت نیستند یا ترجمه تحت اللفظی باشد یا ترجمه حاصل المعنی و در هر یکی وجه خلل بسیار دمی آید و این ترجمه جامع است و هر دو طریق در هر یکی
 را از آن خللها علاجی مقرر کرده شد و این سخن دراز است در رساله قواعد ترجمه بیان کرده ایم

و آنکه غنیمت که این ترجمه شکر است بوجه اعراب کلمه ایست مجمله بطبیعی طلب اندکی خاطر را بآن متوجه باید ساخت - لفظ "است" علامت ربطی است که در میان حاشیئین جمله اعمیه و ظرفیه
 باشد زید قائم است - زید کجا است و علامت اسناد و فعل بفاعل تقدیم فاعل متصل آوردن فعل زید را تا و عند الضرورة اسناد زید نیز می تواند گفت - و مقول به نائب مناب فاعل باشد یا زید حرف

له در حاشیئیه از اجبت - کذا هر الخطا است ۱۲ له در حاشیئیه "بود" ۱۲ له در اسلامیه و اگر ۱۲ له در حاشیئیه الفاظ که مترجم البطلان است و تحریف ناسخ می نماید ۱۲ له در حاشیئیه و آن استداست
 که خطا است ۱۲ له در حاشیئیه حرف و آن تحریف است ۱۲ له در حاشیئیه کلمه است "مترک است" ۱۲ له در حاشیئیه کلمه که ساقط است ۱۲ له در اسلامیه تحقیق بر وزن تفعیل است ۱۲ له در حاشیئیه و ساقط شد ۱۲ -
 له در اسلامیه می بینیم ۱۲ له در اسلامیه باشد ساقط است ۱۲ له در اسلامیه نکته را آورده اند تراغ نموده شد ۱۲ له در حاشیئیه الصلوة ۱۲ له در حاشیئیه تهج "است" و آن از تصحیف ناسخ است ۱۲ له در اسلامیه
 "موقوف" ۱۲ له در اسلامیه شناسندگان ۱۲ له در اسلامیه تعیین ۱۲ له در اسلامیه می تواند ۱۲

را مقرون میشود. دوم زیر را زده شد و بر او بنوعی از تسامح میتوان گفت، زیرا زده شد و اگر قرینه قائم باشد حذف را جائز است. و مفعول مطلق اگر برائے عمل باشد به یکبار کردن و دوبار کردن میتوان نظر کرد. و اگر برائے نوع باشد یک نوع کردن و یک طوری کردن. و اگر غیر مصدر را بجای مصدر قائم کرده باشد گویند صرحتاً بسوطة از هم یک چایک. و اگر از غیر لفظ فعل باشد قرائت مسوداً خواندم بطریق کپی و کپی خواندن. و اگر برائے مجرد تاکید باشد یا از قبیل سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ از قبیل اختلاف تعین است بدون تکلف و ارجاع بحرف دیگر میسر نشود. و اگر مفعول له بمعنی غرض باشد بلفظ "برائے" یا بلفظ "تا" و تصویر مصدر بصورت جمله صرحتاً بسوطة از هم یک چایک. و اگر مفعول له بمعنی غرض باشد بلفظ "برائے" یا بلفظ "تا" و تصویر مصدر بصورت جمله صرحتاً بسوطة از هم یک چایک. و اگر مفعول له بمعنی غرض باشد بلفظ "برائے" یا بلفظ "تا" و تصویر مصدر بصورت جمله صرحتاً بسوطة از هم یک چایک.

و حال اگر کلمه مفرد باشد اشتقاق لفظی که موضوع برائے حال باشد چنانکه در کتب سواره آدم و اگر جمله ملتمس از فعل ذی الحال باشد یا اتصال لفظ "کرده" و "کنان" و مثل آن جَاءَ زَيْدٌ مُتَخَفِرًا فِي مَشْيِهِ زَيْدٌ تَجَرَّ كُنَالٌ وَرَفَاتٌ خَوْدٌ. و اگر جمله ملتمس از فعل غیر ذی الحال باشد یا اتصال لفظ "کرده" و "کنان" و مثل آن جَاءَ زَيْدٌ مُتَخَفِرًا فِي مَشْيِهِ زَيْدٌ تَجَرَّ كُنَالٌ وَرَفَاتٌ خَوْدٌ. و اگر جمله ملتمس از فعل غیر ذی الحال باشد یا اتصال لفظ "کرده" و "کنان" و مثل آن جَاءَ زَيْدٌ مُتَخَفِرًا فِي مَشْيِهِ زَيْدٌ تَجَرَّ كُنَالٌ وَرَفَاتٌ خَوْدٌ. و اگر جمله ملتمس از فعل غیر ذی الحال باشد یا اتصال لفظ "کرده" و "کنان" و مثل آن جَاءَ زَيْدٌ مُتَخَفِرًا فِي مَشْيِهِ زَيْدٌ تَجَرَّ كُنَالٌ وَرَفَاتٌ خَوْدٌ.

و اگر جمله ملتمس از فعل غیر ذی الحال باشد یا اتصال لفظ "کرده" و "کنان" و مثل آن جَاءَ زَيْدٌ مُتَخَفِرًا فِي مَشْيِهِ زَيْدٌ تَجَرَّ كُنَالٌ وَرَفَاتٌ خَوْدٌ. و اگر جمله ملتمس از فعل غیر ذی الحال باشد یا اتصال لفظ "کرده" و "کنان" و مثل آن جَاءَ زَيْدٌ مُتَخَفِرًا فِي مَشْيِهِ زَيْدٌ تَجَرَّ كُنَالٌ وَرَفَاتٌ خَوْدٌ. و اگر جمله ملتمس از فعل غیر ذی الحال باشد یا اتصال لفظ "کرده" و "کنان" و مثل آن جَاءَ زَيْدٌ مُتَخَفِرًا فِي مَشْيِهِ زَيْدٌ تَجَرَّ كُنَالٌ وَرَفَاتٌ خَوْدٌ.

و وصیت این فقیر

بکاتبان این ترجمه آنست که عبارت قرآن را بخط جملی و اعراب و حمزه از ترجمه متمیز سازند و احتیاط کنند که در الفاظ ترجمه تحریفی راه نیابد و در مواضع اشتباه کلام تمام را بنقطه حمزه از مابعد جدا نمایند و ترکیب ضافی و توصیفی را بحرف مضاعف و موصوف محکم سازند تا بر بندیان روشن تر شود. و اگر در ترجمه لفظی که به نسبت مبتدیان غریب می نماید یا تفریق که براندازان صبیان صوبت می نهند یا قیاس شود یا در آن سواد تمندر بر حاشیه کتاب معنی آن نویسند تا به هیچ فریضی مشکل نشود. و آن آیه را که اَصْلَحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ -

اسناد

قال العبد الضعیف ولی الله بن عبد الرحیم عفی عنه قرأت القرآن کلّه من اوله الى اخره بروایة حفص عن عاصم علی الصالح الثقة حاجی محمد فاضل السندی رحمه الله قال تلوته من اوله الى اخره بروایة حفص علی الشیخ عبد الخالق المتوفی شیخ القراء بحرمه و علی قال قرأت القرآن کلّه بالقراءات السبع علی الشیخ البقری والبقری تلاها علی شیخ القلاء بزمانه الشیخ عبد الرحمن الیمنی و قرأ الیمنی بها علی والدته الشیخ سجاد الیمنی و علی الشهادة حمد بن عبد الحق الشنطاطی بتلاوته کذا علی الشیخ سجاد المذکور و قرأ الشیخ سجاد کذا علی الشیخ ابی نصر الطیلاوی و قرأ الطیلاوی کذا علی شیخ الاسلام زکریا بتلاوته علی برهان الثقلی والرضوان ابی نعیم العقبی و قرأ کل منهما علی امام القراء والمحدثین محمد بن الروایات والطریق ابی الخیر محمد بن محمد بن علی بن یوسف الجزنی صاحب کتاب للنشر وله طرق کثیرة جدا ذکرها فی النشر. منها سلسلة مختصة بتسلسل

له در باثبته مصدره زیادت ۱۲۰ و از باثبته ساقط است ۱۲۰ در باثبته باقصال ۱۲۰ در باثبته بمتکثر ۱۲۰ یعنی بعضی متمیز و در باثبته بجای صیغه لفظ صنت واقع است ۱۲۰ در باثبته اسلامیة قاسی واقع است و اس خلاف صواب است ۱۲۰ در باثبته لفظ خدا غیر مذکور است ۱۲۰ کذا فی النسخین والظاهر ان سنة الوفاة سقطت منها ما لا یصلح بالقرائة السبعة و هو غلط ۱۲۰ در باثبته بواتهم بالف لام واقع است ۱۲۰ فی النسخین فلفظی بزيادة الیاء بعد لقا ف لثانیة والصیغ جدید و منها ۱۲۰

التلاوة والقرآن الضابطین من جهة صاحب التیسیر فلنقتصر ههنا على تلك السلسلة. قال الجزري قرأت التیسیر وقرأت به القرآن كله من اوله الى آخره
على شيخ الامام الحائمي العالم قاضي المسلمين ابي العباس احمد بن احمد بن الشيخ الامام ابي عبد الله الحسين بن سليمان بن فزارة الحنفي بدمشق المحرسة رحمه الله
وقال لي قرأت به وقرأت به القرآن العظيم على والدي واخبرني انه قرأه وقرأ به القرآن العظيم على الشيخ الامام ابي محمد القاسم بن احمد بن الموفق الورقي
قال قرأت به وقرأت به على المشائخ الاثني عشر المقيمين ابي العباس احمد بن علي بن يحيى بن عون الله الحصار وابي عبد الله بن محمد بن سعيد بن محمد المرادي وابي عبد الله
محمد بن ايوب بن محمد بن نوح الغافقي الوندلسي قال كلهم قرأت به وقرأت به على الشيخ الامام ابي الحسن علي بن محمد بن هذيل البكسي قال قرأت به وتلوت
به على ابي داود سليمان بن فحاح قال قرأت به وتلوت به على مؤلفه الامام ابي عمر الداني. قال الجزري وهذا على اسناد يوجب اليوم في الدنيا متصلا واحصوا
هذا الاسناد بتسلسل التلاوة والقرآن والسماع مني الى المؤلف كلهم علماء ائمة ضابطون. قال الداني في كتاب التيسير قرأت القرآن كله برواية حفص على
ابي الحسن طاهر بن غلبون المقرئ قال قرأت بها على ابي الحسن علي بن محمد بن صالح الهاشمي الضرير المقرئ بالبصرة. قال قرأت بها على ابي العباس احمد بن
سهيل الاشناني قال قرأت بها على ابي محمد عبيد بن الصباح. قال قرأت على حفص قال قرأت على عاصم. قال الداني واخذ عاصم القرآن عن ابي عبد الرحمن
عبيد بن حميد السلمي وعن زكريا بن حبيش اما ابو عبد الرحمن فعن عثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب وابي بن كعب وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود عن
الذي صلى الله عليه وآله وسلم واخذ زكريا عن عثمان بن عفان وابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم راووا عنه من الشيطان الرجيم في كتابهم
سجلا از شيطان را مرده شده

والحمد لله والشكر له في ههنا فتح الرحمن از امام ولي الدين عبد الرحيم دهلوي قدس سره تبصيح ونخبة فقير فقير سجاد بخاري با تمام رسيد. اين نسخه صحيحه از مقابل دو
نسخه قديمه بطهران آيد یکی آنکه در صدر قرآن مجيد همراه اوليه در مطبع اسلامي واقع ببلده مدراس تبصيح مولوي حافظ محمد عثمان و مولوي حاجي محمد نظام الدين حاجي
سيد عبدالقادر قادري المعروف به قادر بادشاه بکليه طباعت آراسته شده نماز طباعت روز يكشنبه دوم ماه شوال سنه ۱۲۳۹ هجری و دوليت و شصت و نه و اختتام
در ليست و دوم ماه جمادى الاولى سنه هفتاد و سه بعامه بکيه از دوليت از هجرت نبويه على صاحبها الصلوة والنجاة دوم آنکه همراه قرآن مجيد ترجمه بدو ترجمه با تمام
محمد باشم در مطبع هاشمي در سنه هشتاد و پنج بعد بکيه از دوليت از هجرت خيال بيه عليه الصلوة والنجاة بزيور طباعت متخلى گشت. در حواشی اول به اسلاميه و ثانی به
هاشميه ياد کرده شد و الحمد لله وسلاحه على عباده الذين اصطفى